

Поток

Том 19, № 2

Октябрь 2018

ГИМН 584*

1. Вся слава Искупителю,
Кто через благодать
Соединил нас, чтоб нам всем
Лица Его искать,
Лица Его искать.
2. Влечёт Он созидаться нас,
И, собранные в Нём,
К надежде прославления
Все вместе мы идём,
Все вместе мы идём.
3. Дар, что Он каждому дарит,
Все разделяем мы;
В сосуде каждом благодать
Течёт рекой любви,
Течёт рекой любви.
4. Одна и та же радость всем,
Один и тот же мир;
Уму мирскому не понять,
Как радуемся мы,
Как радуемся мы.
5. Общенье наше во Христе
Так сладостно сейчас.
О, что нас ждёт, когда возьмёт
К престолу Он всех нас,
К престолу Он всех нас!

(Ноты на обратной стороне обложки)

*Нумерация по новому сборнику «Гимны», опубликованному «Коллектором библейской книги».

Дорогие друзья!

В этом номере журнала «Поток» мы представляем вам «Жизнеизучение Послания к римлянам», которое мы рассматривали в нашем журнале с апреля 2016 года до апреля 2018 года. Уитнессу Ли потребовалось тридцать одно сообщение (в издании на русском языке — первый и второй тома), чтобы последовательно изучить все шестнадцать глав этого Послания, а затем он сделал ещё тридцать восемь сообщений (в издании на русском языке — третий и четвёртый тома), посвящённых наиболее важным его положениям. Многие сообщения из первых двух томов были использованы в нашем журнале, тогда как большая часть сообщений из третьего и четвёртого тома станут новыми для наших читателей.



Стоимость первого тома — 273 рубля, включая стоимость пересылки.
Стоимость второго тома — 246 рублей, включая стоимость пересылки.
Стоимость третьего тома — 241 рубль, включая стоимость пересылки.
Стоимость четвёртого тома — 251 рубль, включая стоимость пересылки.
Стоимость комплекта из четырёх томов — 775 рублей, включая стоимость пересылки.

Редакторы «Потока»

Дорогие друзья, в этом номере мы переходим к рассмотрению в журнале «Поток» следующей книги — «Жизнеизучения Первого послания к коринфянам». Уитнесс Ли сделал по этому Посланию шестьдесят девять сообщений, которые вышли на русском языке в виде трёхтомного издания. В данном номере мы рассмотрим первую часть первого тома, посвящённую 1-й главе этого Послания.

Напоминаем вам, что для экономии места в журнале мы будем просить вас читать те или иные стихи и примечания из Восстановительного перевода Нового Завета. Пожалуйста, не пренебрегайте этими отрывками — без них ваше понимание материала в журнале «Поток» будет неполным.

ВВЕДЕНИЕ — 1 КОР. 1:1-9

Расположение книг Библии поистине подчинено всевластию Господа. Например, Откровение не является первой книгой, а Бытие не является последней. Уже один этот пример доказывает, что расположение книг Библии соответствует Божьему всевластию.

В Новом Завете четыре Евангелия содержат повествование о жизни Господа Иисуса и показывают, как Он совершил искупление посредством Своего распятия. Из Евангелий мы также узнаём о воскресении и вознесении Христа. В Деяниях мы видим движение Господа в небесных пределах и в воскресении через Своё Тело на земле. В этой книге мы видим не только деяния апостолов и учеников, но и деяния воскрешённого и вознесённого Христа.

После Деяний мы видим первое из новозаветных Посланий — Послание к римлянам. В Послании к римлянам даётся полный и завершённый эскиз

как христианской жизни, так и церковной жизни. В Послании к римлянам мы видим не только учения о христианской жизни и церковной жизни, но и их принципы.

Сразу же после Послания к римлянам мы видим Первое послание к коринфянам. В Первом послании к коринфянам даётся иллюстрация христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела. Каждый из этих видов жизни полностью проиллюстрирован в Первом послании к коринфянам. Однако не многие христианские учителя понимают, что раскрытое в Послании к римлянам в виде эскиза полностью проиллюстрировано в Первом послании к коринфянам. Повторим: в Послании к римлянам мы видим эскиз христианской жизни и церковной жизни, а в Первом послании к коринфянам мы видим иллюстрацию христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела.

По Первому посланию к коринфянам было написано несколько книг учителями из числа Братий, а также учителями, принадлежащими к пятидесятническому или харизматическому движению. Некоторые учителя из числа Братий утверждали, что Первое послание к коринфянам было написано с целью решить ряд серьёзных проблем в церкви. Учителя с пятидесятническим или харизматическим прошлым иногда подчёркивают так называемые дары в Первом послании к коринфянам, особенно говорение на языках и исцеление. Однако Первое послание к коринфянам посвящено в основном не проблемам в церкви и не духовным дарам и чудесам. Пожалуйста, хорошо усвойте тот факт, что в этой книге даётся иллюстрация христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела.

У большинства читателей Первого послания к коринфянам складывается отрицательное впечатление о церкви в Коринфе. Вам нравится эта церковь? Если вы ответите честно, вы признаете, что вы не высокого мнения об этой церкви. Много лет назад мне не очень нравилась церковь в Коринфе. Но сейчас я ценю эту поместную церковь. На мой взгляд, Первое послание к коринфянам — это очень приятная и сладостная книга. Я наслажда-

юсь этой книгой не потому, что она решает проблемы или в ней говорится о дарах, а потому, что она иллюстрирует христианскую жизнь, церковную жизнь и жизнь Тела.

Кто-то, возможно, оспорит утверждение о том, что Первое послание к коринфянам — это иллюстрация нашей христианской жизни. Они могут спросить: «Неужели мы должны следовать за христианами в Коринфе? Неужели у нас должна быть такая христианская жизнь, которая описана в этой книге? Неужели мы должны следовать примеру церкви в Коринфе и жить такой христианской жизнью, какой жили они? Неужели у нас должна быть жизнь Тела, подобная тому, что мы видим в Коринфе? В церкви в Коринфе всё было плачевным. И христианская жизнь, и церковная жизнь, и жизнь Тела были плачевными». Однако вопрос о том, было ли состояние коринфян плачевным в этих аспектах, является второстепенным. Суть в том, что коринфяне в самом прямом смысле слова представляют собой иллюстрацию обычной, или типичной, христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела. Фактически обычная христианская жизнь является именно такой, как христианская жизнь коринфян. То же самое можно сказать о типичной церковной жизни и жизни Тела.

Посмотрите на вашу собственную христианскую жизнь, церковную жизнь и жизнь Тела. Можно ли сказать, что ваша христианская жизнь лучше, чем христианская жизнь коринфян? Можно ли сказать, что ваша церковная жизнь и жизнь Тела превосходит ту, которая была у них? Если вы будете говорить честно, вы ответите, что вы не лучше коринфян в этих аспектах.

Каждая поместная церковь — это своего рода Коринф. Не нужно хвалиться церковью в вашем городе и думать, что она какая-то особенная и что она превосходит церковь в Коринфе. Можете ли вы с уверенностью сказать, что ваша христианская жизнь лучше, чем христианская жизнь коринфян, или что ваша церковная жизнь и жизнь Тела превосходит ту, которая была у них? Не считайте, что ваша поместная церковь лучше церкви в Коринфе. Церковная жизнь в Коринфе — это точная иллюстрация церкви в любом городе.

А что можно сказать о вашем переживании жизни Тела? Кто-то, возможно, высоко ценит жизнь Тела в том или ином городе и считает, что она замечательная. Но можно ли сказать, что жизнь Тела там лучше, чем то, что проиллюстрировано в Первом послании к коринфянам? Конечно же нет. В самих волокнах нашего существа, в нашем составе, все мы такие же, как верующие в Коринфе.

То, что церковь в Коринфе была использована в качестве полной иллюстрации христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела, которую можно увидеть в любом городе, безусловно, было сделано согласно Божьей мудрости.

Может показаться, что иллюстрации в Первом послании к коринфянам — это отрицательные иллюстрации. Да, они отрицательные, но они практические. Кроме того, фактическая ситуация среди верующих и в церквях как во времена Павла, так и сегодня содержит множество отрицательных элементов. Действительно, трудно найти какую-нибудь поместную церковь, ситуация в которой полностью свободна от отрицательных элементов. Кто-то, возможно, спросит о церковной жизни, описанной во 2-й и 4-й главах Деяний. Но что может быть более отрицательным, чем эпизод с Ананией и Сапфирой в 5-й главе Деяний? Ропот, о котором говорится в 6-й главе, тоже указывает на существование отрицательной ситуации. Даже в то время, когда Господь Иисус был на земле со Своими учениками, возникало много отрицательных ситуаций. Ученики соперничали друг с другом относительно того, кто из них больше. Разумеется, Первое послание к коринфянам — это не иллюстрация Нового Иерусалима. Оно является иллюстрацией

христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела в нынешнем веке. Поскольку мы живём в нынешнем веке, веке церкви, нам нужно принимать Первое послание к коринфянам в качестве нашей иллюстрации. Эта книга является «фотографией» церкви в нашем городе. Пусть все мы ясно увидим, что Первое послание к коринфянам — это иллюстрация нашей собственной христианской жизни, церковной жизни и жизни Тела.

С одной стороны, церковная жизнь в Коринфе является иллюстрацией нашей церковной жизни; с другой стороны, мы такие же, как коринфяне, с точки зрения нашей индивидуальной христианской жизни. Мы знаем из этого Послания, что верующие в Коринфе находились в своей душе и их действия были плотскими. Можно ли сказать, что вы никогда не были в душе? Можно ли сказать, что вы никогда не жили согласно плоти? В частности, можете ли вы сказать, что сегодня вы не провели хоть сколько-нибудь времени в плоти? Если мы честно ответим на эти вопросы, мы увидим, что с духовной точки зрения все мы коринфяне. Все мы выходцы из той области, где люди живут в душе и в плоти. Но мы воздаём хвалу Господу за то, что иногда мы живём в духе и в этом мы тоже подобны коринфянам.

Второй ключевой момент состоит в том, что в Первом послании к коринфянам делается акцент на Христе. В 2:2 Павел решительно заявляет: «Ибо я решил не знать ничего среди вас, кроме Иисуса Христа, и Его знать распятого». Здесь Павел говорит не о воскрешённом или вознесённом Христе и не о Христе, который даёт нам всевозможные дары, а о Христе распятом, Христе, который был предан смерти. В этой книге Павел делает акцент на Христе, который был казнён, распят. В этой книге-иллюстрации всё сосредоточено на Христе, но в первую очередь не на Христе как животворящем Духе в воскресении, а на Христе распятом. Если мы видим, что Первое послание к коринфянам — это книга-иллюстрация и что в ней делается акцент на распятом Христе, то мы готовы к подробному рассмотрению этого Послания.

Авторы и адресаты

В 1 Кор. 1:1 говорится: «Павел, призванный апостол Христа Иисуса волей Божьей, и Сосфен, брат». *Пожалуйста, прочитайте прим. 1¹*. То, что Павел был призванным апостолом, показывает, что он не сам себя избрал или назначил, что начало его апостольству положил не он сам. С тех пор как книга брата Ни «Нормальная христианская церковная жизнь»

появилась в печатном виде, многие начали считать себя апостолами, хотя на самом деле они сами себя избрали. Павел, напротив, был подлинным апостолом, призванным апостолом. У него конечно же не было намерения становиться посланцем Христа Иисуса. Вместо этого, будучи предан иудаизму, он намеревался гнать тех, кто призывал имя Господа. Но однажды на пути в Дамаск Господь явился ему и он получил Божье призвание. Вознесённый Христос призвал его, чтобы он стал апостолом. Таким образом, начало его апостольству положил не он сам, а Христос на небесах.

В 1:1 Павел говорит, что он апостол волей Божьей. **Пожалуйста, прочитайте прим. 1².** В других Посланиях Павел тоже говорит, что он апостол волей Божьей (2 Кор. 1:1; Эф. 1:1; Кол. 1:1; 2 Тим. 1:1). Воля Божья здесь связана с Божьим управлением, Божьим правительством. Павел был призван согласно Божьей воле и в соответствии с Божьим управлением, чтобы осуществлять Божье новозаветное домостроительство. Это имеет очень большое значение. Павел был назначен и призван согласно Божьей воле, чтобы осуществлять Божье управление.

Поскольку Павел был призван стать апостолом согласно решению, исходившему от Христа, а также волей Божьей для осуще-

ствления Божьего управления, Павел обладал и положением, и властью Божьего посланца. Поэтому он имел все основания написать это Послание. Таким образом, Первое послание к коринфянам — это не просто книга учений; это также книга власти. Например, в 4:21 Павел спрашивает коринфян: «Что вы хотите? С жезлом мне прийти к вам или в любви и духе кротости?» Как призванный апостол волей Божьей, Павел обладал положением и властью апостола.

В 1:1 Павел называет не только себя; он также упоминает Сосфена, брата. Сосфен здесь — это, вероятно, не тот Сосфен, о котором говорится в Деян. 18:17. Тот Сосфен был начальником синагоги в Коринфе, когда Павел подвергся там гонению. Это Послание было написано в Эфесе (1 Кор. 16:8) вскоре после того, как апостол ушёл из Коринфа. Этот Сосфен, будучи братом в Господе, очевидно, вышел с апостолом на служение. Упоминание о нём здесь подкрепило апостольство Павла; кроме того, оно указывает на принцип Тела.

В 1:2 мы видим адресатов этого Послания. Оно было написано «церкви Божьей, которая в Коринфе, освящённым в Христе Иисусе, призванным святым». **Пожалуйста, прочитайте прим. 2¹ и 2².** Описание церкви, которое даёт Павел,

замечательно. Церковь — это церковь Божья, так как она составлена из божественной природы. Выражение «церковь Божья» показывает, что церковь обладает природой Бога, что она составлена из Божьего элемента. Поэтому церковь является Божьей. Это — вселенский аспект церкви. Но церковь Божья также является поместной. В данном случае это церковь Божья в Коринфе.

В одном этом стихе мы видим как вселенский аспект, так и поместный аспект церкви. Вселенский аспект указывает на состав, природу и содержание церкви, а поместный аспект указывает на выражение и практичность церкви. Если у нас будет только поместный аспект, но не будет аспекта того, что церковь — это церковь Божья, у нас будет только внешняя формальность. Нам будет не хватать внутренней действительности. Но если у нас будет только вселенский аспект, но не будет поместного аспекта церкви в конкретной местности, у нас будет действительность, но не будет практичности. С одной стороны, церковь составлена из Бога; с другой стороны, церковь выражена в конкретной местности.

С точки зрения грамматической конструкции словосочетания «освящённым в Христе Иисусе» в стихе 2 поясняет словосочетание «церкви Божьей».

Отсюда следует, что выражение «церкви Божьей» равнозначно выражению «освящённым в Христе Иисусе». Это убедительно свидетельствует о том, что церковь — это объединение святых и что святые являются составными частями церкви. Церковь и святых нельзя рассматривать как нечто отдельное друг от друга. По отдельности мы — святые; совокупно мы — церковь. Следовательно, церковь не только составлена из Бога, но и состоит из святых. *Пожалуйста, прочитайте прим. 2⁴ и 2⁵.*

Многим читателям Первого послания к коринфянам трудно признать, что верующие в Коринфе были святыми. Если следовать определению, принятому у католиков, они, разумеется, не были святыми. Согласно католическому учению, святыми можно по праву называть только определённых людей, таких как Тереза или Франциск. Возможно, нам непонятно, как можно называть святыми плотских верующих в Коринфе. Тем не менее именно в Слове Павел описывает их как освящённых в Христе Иисусе и призванных святыми.

Можете ли вы смело сказать, что вы святые? Кто-то, возможно, ответит: «Я не могу спорить со словами Павла в 1 Кор. 1:2. Согласно сказанному здесь, я освящён. Но я всё равно не чувствую, что я свят». В отношении

этого вопроса мы не должны смотреть на себя. Павел не говорит, что коринфяне были освящёнными сами по себе; он провозглашает, что они были освящены в Христе Иисусе. Нам нужно забыть о себе и увидеть, что мы освящены в Христе.

Бог не смотрит на то, какие мы сами по себе; Он смотрит на нас в Христе. В качестве иллюстрации этого можно привести слова пророка Валаама, которые он изрёк о детях Израиля. На первый взгляд дети Израиля были полны зла. Но когда Валаам пророчествовал о них, он провозгласил: «Он не усмотрел беззакония в Иакове и не увидел беды в Израиле» (Числ. 23:21). Подобным образом Павел знал обо всём зле, которое было в церкви в Коринфе. Тем не менее в своём вступительном слове он обратился к ним как к освящённым в Христе Иисусе и назвал их святыми.

В стихе 2 Павел говорит, используя ещё одно пояснительное словосочетание, что освящённые в Христе Иисусе — это призванные святые. Нам это может показаться излишним повтором. Но без такого повторения мы, возможно, не получим сильного впечатления относительно того факта, что эти верующие в Коринфе были поистине святыми и, более того, призванными святыми.

Каждый спасённый — это призванный. Быть призван-

ным — значит быть спасённым. Когда Господь Иисус сказал Петру: «Идите за Мной», тем самым Он призвал Петра. Все мы, спасённые, были призваны. Как только мы были призваны, мы стали святыми.

Не думайте, что святыми нужно называть только таких людей, как Тереза или Франциск. Мы с вами тоже святые. Можете ли вы смело провозгласить, что вы святой? У некоторых из нас хватает уверенности лишь на то, чтобы сказать, что мы верующие, но её не хватает на то, чтобы сказать, что мы святые. Кто-то, возможно, скажет: «Я грешник, спасённый благодатью, и я верующий в Христа. Но я не осмелюсь сказать, что я святой». Причина такой недостаточной уверенности состоит в том, что наше понимание всё ещё находится под порочным влиянием, исходящим от католичества. Другие не могут с уверенностью сказать, что они святые, из-за того, что они осознают свои неудачи; например, они раздражаются или ссорятся с женой или с мужем. Но святой вы или не святой, не зависит от того, раздражаетесь ли вы и ссоритесь ли вы. Это зависит от того, были ли вы призваны.

В стихе 2 Павел также говорит: «Со всеми, кто призывает имя нашего Господа Иисуса Христа, во всяком месте — который их и наш». Обратите

внимание, что он говорит здесь не «и всем», а «со всеми». *Пожалуйста, прочитайте прим. 2⁶*. Если бы я писал это Послание, я бы, наверное, написал не «со всеми», а «и всем». Слова, выбранные здесь Павлом, очень важны. Как мы уже увидели, эти слова показывают, что местная церковь включает в себя только тех, кто находится в этой конкретной местности, а не всех святых на земле. Павел написал это Послание церкви в Коринфе со всеми святыми на земле. Ту или иную церковь составляют только местные святые. Святые в других местностях не являются составными частями этой церкви. Однако из этого приветствия видно, что эта книга иллюстраций была написана не только святым в Коринфе, а всем святым, где бы они ни находились.

Имея в виду местных святых в Коринфе, Павел использует выражение «призванные святые». Но когда он говорит обо всех святых на земле, он использует другое описание: «все, кто призывает имя нашего Господа Иисуса Христа, во всяком месте». В этом стихе мы видим два призывания: во-первых, мы призванные святые; во-вторых, мы призываем имя Господа. Отсюда видно, что мы, верующие, святые, призваны Богом, чтобы призывать имя Господа. Мы призваны, чтобы призывать! То, что мы были призва-

ны, произошло раз и навсегда, но имя Господа мы призываем на протяжении всей своей жизни. Нам нужно постоянно призывать Его. *Пожалуйста, прочитайте прим. 2⁷*.

Призывать имя Господа Иисуса — не значит беззвучно молиться. Призывать имя Господа — значит призывать Господа вслух. Христиане часто молятся беззвучно или очень тихим голосом. Но если мы хотим призывать имя Господа Иисуса, нам нужно звать к Нему вслух. Я могу засвидетельствовать, что такое призывание — это совсем другое дело.

Мы, святые в Христе Иисусе, — не машины. Поэтому наши молитвы Господу не должны быть механическими. Когда мы призываем Господа Иисуса, всё наше существо пробуждается. Всё наше внутреннее существо упражняется. Некоторые христиане сильно противятся призыванию имени Господа. Но призывание имени Господа Иисуса не только соответствует Писаниям; оно также необходимо в нашем повседневном житии. Мы, христиане, не должны быть немые. Мы не должны приходить на собрания и молча сидеть, как будто мы немые идолы. Мы должны вслух призывать имя Господа Иисуса. Иногда нам нужно звать к Нему даже в общественных местах. Может быть, вы думаете, что из-за

этого вы потеряете лицо. На самом деле вы не будете посрамлены; напротив, вы будете возвышены в Господе.

В стихе 2 Павел говорит, что Господь Иисус Христос «их и наш». Христос, будучи всеобъемлющим, принадлежит всем верующим. Он наш удел, данный нам Богом (Кол. 1:12). Апостол добавил это особое выражение в конце стиха, чтобы подчеркнуть тот важнейший факт, что Христос является единственным центром для всех верующих в любом месте и при любых обстоятельствах. В этом Послании апостол намеревался решить проблемы среди святых в Коринфе. Единственным решением всех проблем, особенно проблемы разделения, является всеобъемлющий Христос. Мы все призваны в Его общение, в участие в Нём (ст. 9). Все верующие должны сосредоточиться на Нём; никакие одарённые люди, чрезмерно подчёркиваемые доктрины и особые практики не должны отвлекать их.

Приветствие

В стихе 3 мы видим приветствие, с которым Павел обращается к коринфянам: «Благодать вам и мир от Бога, нашего Отца, и Господа Иисуса Христа». Благодать — это Бог как наше наслаждение (Ин. 1:17; 1 Кор. 15:10), а мир — это состояние, которое является ре-

зультатом благодати, то есть итогом наслаждения Богом, нашим Отцом.

Начальные дары

Пожалуйста, прочитайте стихи с 4 по 6 и примечания к ним. Проповедь Христа Павлом была свидетельством Христа. Некоторые могут спросить, почему Павел не использовал слово «проповедь», а вместо этого говорил о свидетельстве. Проповедь можно рассматривать просто как слова, передающие мысли. Свидетельство — это нечто совсем иное. Свидетельство должно быть житием, а не просто проповедью.

Многие из сегодняшних христианских служителей только проповедуют; они не свидетельствуют. В своих проповедях они выражают те или иные мысли при помощи слов. Однако у них нет жизни, которая бы свидетельствовала о том, что они проповедуют.

Чтобы помочь коринфянам не только понимать то, что он выражал, но и иметь действительность этого, Павел сказал им, что в них было утверждено свидетельство Христа. Здесь Павел как бы говорит: «Я не просто проповедовал вам Христа — я делал гораздо больше. То, что я проповедовал, было моим житием. Это моё свидетельство о Христе. Вы обогатились всяким словом и всяким знанием. Вы обогатились пониманием

того, что я проповедовал вам». Проповедуя коринфянам, Павел тем самым свидетельствовал им.

Свидетельство Павла о Христе было утверждено в верующих в Коринфе, или среди верующих в Коринфе. Павел проявлял большую тщательность в построении своего Послания. Говоря, что в коринфянах было утверждено свидетельство Христа, Павел имел в виду примерно следующее: «Когда я проповедовал вам Христа, я свидетельствовал вам о Христе. Когда вы поверили в Него и приняли Его, в вас что-то произошло. Вам была дана вечная жизнь, и в вас вошёл Святой Дух. Это — начальные дары, которые есть в вас. Эти начальные дары подтверждают то, о чём я свидетельствовал вам».

В стихе 7 Павел говорит: «Так что вы не испытываете недостатка ни в каком даре». В этом стихе под даром понимаются внутренние дары, которые исходят от благодати, такие как дар вечной жизни (Рим. 6:23) и дар Святого Духа (Деян. 2:38), — небесный дар (Евр. 6:4). Здесь не имеются в виду внешние, чудодейственные дары, такие как исцеление или говорение на языках, о которых идёт речь в главах 12-й и 14-й. Все внутренние дары являются составными частями благодати. Они представляют собой начальные элементы божественной жизни, получаемые от благо-

дати. Все они должны расти (3:6-7), пока не достигнут полного развития и зрелости. Коринфские верующие не испытывали недостатка в начальных дарах в жизни, но им отчаянно не хватало роста в жизни. Поэтому, как бы они ни обогатились благодатью на начальном этапе, они всё равно оставались младенцами в Христе, душевными, плотскими и даже плотяными (2:14; 3:1, 3).

Рост растения от семени до взрослого растения является иллюстрацией роста и развития начальных даров. Сначала в землю сеется семя. Это семя представляет собой начальное растение. По мере своего роста семя развивается, пока не достигнет зрелости. У всех коринфских верующих были начальные дары; у всех них были божественная жизнь и Святой Дух, которые были посеяны в них в качестве семян. Если мы будем понимать эти стихи не только исходя из контекста, но и в свете наших собственных переживаний и переживаний других верующих, мы увидим, что здесь Павел говорил коринфянам следующее: «Вы, верующие в Коринфе, приняли Господа Иисуса. Когда вы поверили в Него, вы получили начальные дары — божественную жизнь и Святого Духа. Проблема в том, что вы не позволили этим дарам расти и развиваться». Именно поэтому в 3-й главе Павел

подчёркивает, что коринфянам необходимо расти. Он говорит: «Я посадил, Аполлос полил, но рост давал Бог» (3:6). Коринфяне, остававшиеся младенцами с точки зрения начальных даров, отчаянно нуждались в росте.

У младенца есть жизнь, а также функции жизни, но у него нет роста и развития жизни. Поэтому он ничего не может делать. Чем больше ребёнок растёт, тем больше вещей он может делать. Например, мой внук, которому одиннадцать лет, может делать многие вещи, которые не может делать его семилетний младший брат. Даже четыре года роста имеют огромное значение. Это не означает, что у младшего мальчика нет жизни. У него есть жизнь, но эта жизнь не развита у него до такой же степени. Подобным образом, хотя коринфяне получили начальные дары и обогатились в Христе всяким словом и всяким знанием, они ещё были младенцами. Начальные дары ещё не были развиты.

Благодаря своему образованию многие святые способны понимать выражения, которые используются для передачи духовного. Они могут постичь мысль, но при этом не обладают действительностью. Именно это происходило с коринфскими верующими. Поскольку они были культурны-

ми, образованными и философствующими, они могли понять слова, передававшие мысль служения Павла. Но у них не было действительности этой мысли. Вполне возможно, что сегодняшние выпускники колледжа понимают моё служение только на уровне слов. Они могут понимать мысль, передаваемую в этих словах, но не имеют действительности, на которую указывает эта мысль. Этой действительностью является Сам Христос. Подобно коринфским верующим, они богаты словом и знанием, то есть своим пониманием духовных вещей, но при этом у них, возможно, мало действительности этих вещей.

В стихе 7 Павел также говорит об ожидании «откровения нашего Господа Иисуса Христа». Под этим откровением имеется в виду явление Господа, Его второе пришествие. Ожидание явления Господа — нормальный признак истинных верующих.

В стихе 8 Павел говорит: «Который и будет утверждать вас до конца, чтобы вам быть безупречными в день нашего Господа Иисуса Христа». *Пожалуйста, прочитайте прим. 8¹ и 8².*

Участие в Христе

В стихе 9 Павел говорит: «Верен Бог, через которого вы были призваны в общение Его Сына — Иисуса Христа, нашего Господа». *Пожалуйста, прочитайте прим. 9¹ и 9².* Это слово, «общение», —

основательное и очень глубокое слово. Я думаю, что ни один христианский учитель или толкователь Библии не сможет до конца исчерпать значение этого слова. Общение означает не только то, что между вами и кем-то ещё есть некая связь; оно также обозначает участие в этом ком-то. Кроме того, общение означает, что мы и Христос стали едины. Оно также означает, что мы наслаждаемся Христом и всем, чем Он является, а Он наслаждается нами и тем, чем мы являемся. В результате появляется не только взаимная связь, но и всесторонняя взаимность. Всё, чем является Христос, становится нашим, а всё, чем являемся мы, становится Христовым. Все мы были призваны Богом в такую взаимность между нами и Сыном Божьим. Я думаю, что ни в одном другом языке нет подходящего эквивалента для греческого слова, означающего «общение». Мы призваны в общение Божьего Сына. Мы призваны во взаимность, в которой мы наслаждаемся тем, чем является Сын Божий, и в которой мы едины с Ним, а Он един с нами. В другой части этого Послания, в 6:17, Павел говорит: «Тот, кто соединяется с Господом, есть один дух». Мы призваны в такое единство. В этом единстве мы наслаждаемся тем, чем является Христос, а Он наслаждается тем, чем являемся мы.

Несмотря на то что мы такие жалкие, Христос всё равно наслаждается нами. Возможно, вам кажется, что в это очень трудно поверить. Может быть, вы скажете: «Конечно, я верю, что мы призваны наслаждаться Христом. Но неужели действительно Христос наслаждается нами? Вы можете говорить, что это действительно так, но мне трудно в это поверить». Однако Христос сказал бы на это: «Дитя, Я очень наслаждаюсь тобой. Ты даже не понимаешь, как Я наслаждаюсь тобой. Даже когда ты слаб и подавлен, Я всё равно наслаждаюсь тобой, потому что Я один дух с тобой».

Стих 9 связан со стихом 2. В стихе 2 Павел говорит: «Со всеми, кто призывает имя нашего Господа Иисуса Христа, во всяком месте — который их и наш». Христос наш, и Он также их. Он принадлежит нам и всем остальным верующим.

Некоторые исследователи Библии считают, что в стихе 2 слова «их и наш» указывают на места — «их и наше». Я не согласен с таким толкованием. Павел не говорит здесь об «их месте» и «нашем месте», как будто он хочет сказать, что они призывают имя Господа Иисуса в их месте, а мы призываем Его имя в нашем месте. Мысль Павла здесь заключается явно не в этом. Он имеет в виду, что тот Господь Иисус Христос, имя которого мы призываем во

всяком месте, — это наш Господь и их Господь, наша доля и их доля. Это означает, что у всех святых есть Господь как их единственная доля. Это обусловлено тем, что все мы призваны в общение Божьего Сына, Господа Иисуса Христа.

Дать достаточно полное определение общению Сына Божьего нелегко. Это нечто в высшей степени замечательное. Это общение включает в себя не только единство между нами и Троициным Богом, но и единство среди всех верующих. Кроме того, оно подразумевает наслаждение — наше наслаждение Троициным Богом, наслаждение Троициного Бога нами, а также наслаждение, которое верующие получают друг от друга. В этом общении мы наслаждаемся Троициным Богом, а Троициный Бог наслаждается нами. Более того, мы наслаждаемся всеми верующими, а все верующие наслаждаются нами. Какое это замечательное, всеобщее, взаимное общение! Мы были призваны в нечто такое, что называется общением Божьего Сына. Это общение является всеобщим и взаимным. Взаимность этого общения — это взаимность не только между верующими и Троициным Богом, но и среди самих верующих.

Значение общения

Значение слова «общение» является глубоким и основа-

тельным. В Новом Завете иллюстрацией этого общения является пир. В Евангелиях Господь Иисус сказал, что был устроен пир и на него были приглашены люди (Мф. 22:1-3; Лк. 14:16-17). Все мы были приглашены на замечательный пир. Здесь, на этом пиру, мы наслаждаемся то одним блюдом, то другим. Это наслаждение пиром представляет собой взаимное участие, соучастие. Следовательно, в общении Божьего Сына мы имеем наслаждение. Однако это наслаждение не индивидуальное, а совокупное. Совместно наслаждаясь этим пиром, мы имеем общение, общность.

В некоторых переводах Библии греческое слово «койнония», означающее «общение», переводится как «общность». Общение определённо подразумевает общность. Иметь общность — значит разделять что-то с кем-то. Когда вы завтракаете одни, вы не наслаждаетесь общностью. Но когда вы приходите на пир, на котором присутствует большое число людей, и наслаждаетесь этим пиром вместе с ними, у вас есть общность. Эта общность представляет собой совместное наслаждение, совместное участие.

Общение также включает в себя связь. Каждый раз, когда мы пируем вместе с другими, между нами есть связь. Вы поддерживаете связь с другими,

а они поддерживают связь с вами.

Общение, в которое нас призвал Бог, — это общение Его Сына, Иисуса Христа, нашего Господа. Это общение включает в себя Троидного Бога — Отца, Сына и Духа. Это — общение воплощённого, распятого и воскрешённого Христа, Того, кто в воскресении является животворящим Духом. Эта всеобъемлющая Личность является нашим пиром, а этот пир является общением. Поскольку мы были призваны в это общение, мы теперь наслаждаемся Христом, пируя Им. Кроме того, у нас есть общность, и мы находимся во взаимной связи друг с другом. Этим общением, этой общностью, является церковная жизнь.

Церковная жизнь — это жизнь воскресения, в которой участвуем все мы. Кроме того, этим воскресением является животворящий Дух, животворящий Дух — это Христос, а Христос — это воплощённый Бог. Христос, всеобъемлющая Личность, также подразумевает оправдание, освящение и искупление. Христос — это Бог, более того, Троидный Бог — Отец, Сын и Дух. Как воплощённый, распятый и воскрешённый Христос, Он является воскресением, а также животворящим Духом. Более того, Он наш пир. Кроме того, Сам Христос фактически является общением, в которое

нас призвал Бог. То, что мы были призваны в общение Иисуса Христа, означает, что мы были призваны в Него. Христос — это жизнь, воскресение, освящение, оправдание, искупление и всё для нас. Следовательно, Он Сам является этим общением.

Разделены предпочтениями

Давайте ещё раз рассмотрим фон, на котором было написано Первое послание к коринфянам. Павел написал это Послание философствующим грекам — людям, которые считали себя очень мудрыми. Из-за своего философствования одни из них говорили: «Я Павлов», другие говорили: «Я Аполлосов», а третьи заявляли: «Я Кифин». Таким образом, у верующих в Коринфе были предпочтения. Эти предпочтения стали причиной их разделения. Говорить: «Я Павлов» — это то же самое, что говорить: «Я был призван в предпочтение в пользу Павла». То же самое относится к словам: «Я Аполлосов» или «Я Кифин». Вместо того чтобы принимать в качестве своей доли Христа, всеобъемлющую Личность, коринфяне принимали в качестве своей доли кого-то другого — Павла, Аполлоса или Кифу. Поэтому в этом Послании Павел как бы говорит: «Верующие в Коринфе, вы были призваны не в ваши собственные предпочтения. Бог призвал вас в общение Своего Сына. Вы

не должны отдавать предпочтение мне, Аполлосу, Кифе или кому-нибудь ещё. Все мы были призваны в одну живую, всеобъемлющую Личность. Все мы были призваны Богом в общение Его Сына, нашего Господа Иисуса Христа».

В греческом тексте оригинала Нового Завета не было разделения на стихи. Это значит, что стих 10 в 1-й главе является прямым продолжением стиха 9. Мы уже неоднократно подчёркивали, что в стихе 9 Павел говорит, что Бог призвал нас в общение Своего Сына. Затем в стихе 10 он продолжает: «Умоляю же вас, братья, именем нашего Господа Иисуса Христа, чтобы все вы говорили одно и то же и не было среди вас разделений, а были вы слаженны в одном и том же разуме и в одном и том же мнении». Здесь мы видим, что Павел умоляет верующих именем Господа Иисуса Христа — тем именем, которое призывают все верующие. В частности, Павел умоляет их говорить одно и то же. Поскольку коринфяне говорили: «Я Павлов» или «Я Аполлосов», они говорили разное. Если вслед за этим мы рассмотрим стихи 11-13, мы увидим, что общение в стихе 9 противопоставляется разделению в стихе 10. Кроме того, эти разделения были вызваны предпочтениями в пользу тех или иных людей. Мы были призваны не

в предпочтение, не в разделение, а в единственное общение, в единственное наслаждение Христом и участие в Христе. О, для нас жизненно важно видеть это! Сохранить нас от разделения может только одно — осознание того, что всеобъемлющий Христос является нашей долей и что мы были призваны в общение такого Христа, в наслаждение Им.

Сегодня христиане разделены из-за своих предпочтений. Иногда такое бывает и у нас в церковной жизни. Сегодня вы можете быть довольны церковью, потому что состояние церкви соответствует вашему предпочтению. Кто-то, возможно, говорит: «Хвала Господу! В моём городе отличная церковная жизнь. Собрания высокие и живые, и я очень наслаждаюсь ими». Может быть, спустя некоторое время собрания будут не такими высокими и живыми, как сейчас. И тогда кто-то может разочароваться, уйти из церковной жизни и заняться чем-то, что соответствует его предпочтению.

Иметь предпочтение и наслаждаться всеобъемлющим Христом — это две совершенно разные вещи. Если мы увидели смысл того, что Христос — это наша доля, и смысл того, что мы призваны в Его общение, мы не будем беспокоиться о том, какие у нас собрания: высокие или низкие. У нас не

будет предпочтений в отношении собраний. Главный источник разделения среди христиан — это именно предпочтения. Но если мы увидели, что Божья отрада состоит просто в том, чтобы внедрить в нас всеобъемлющего Христа в качестве нашей доли для нашего наслаждения, нас не будет интересовать ничто, кроме Христа и наслаждения Его общением.

Переживать общение и наслаждаться им

Мы уже увидели, что общение — это наслаждение Христом и соучастие в Христе. Для того чтобы переживать это общение, нам не нужно анализировать его с доктринальной точки зрения. Когда вы завтракаете, разве вы анализируете всё, что вы едите? Разве вы изучаете состав яиц, хлеба и сока? Мы не настолько глупы, чтобы изучать завтрак, вместо того чтобы наслаждаться им. Кроме того, мы не должны беспокоиться о кухонных предметах, которые используются во время завтрака. Как глупо спорить о столовых приборах, стаканах или чашках! Согласитесь, было бы нелепо, если бы кто-то отвернулся от пищи, приготовленной для его наслаждения, и стал исследовать ножи, вилки и ложки на столе? Тем не менее это наглядно показывает фактическую ситуацию, сложившуюся среди сегодняшних христиан.

Вместо того чтобы интересоваться Христом как своей единственной долей, многие спорят о доктринах и практиках.

Я призываю всех вас искать переживания общения Божьего Сына и наслаждения этим общением. Чем больше мы будем наслаждаться соучастием в этом общении, тем лучше будет церковная жизнь. Нам нужно наслаждаться этим общением как дома, так и на собраниях. Тогда нас не будут беспокоить мнения, сплетни или различные учения, потому что нас не будет интересовать ничто, кроме практического совместного наслаждения всеобъемлющим Христом, который является для нас Духом, воскресением и Троициным Богом. Это общение является действительностью церкви. Поэтому мы должны стремиться переживать это общение постоянно. Тогда мы будем наслаждаться Христом в церкви.

Христос — центр Божьего домостроительства

Христос — это центр Божьего домостроительства. Среди тысяч стихов в Библии один стих является крайне важным с точки зрения этого вопроса. Это стих 11 в 3-й главе Послания к колоссянам. Павел говорит здесь о новом человеке: «Где не может быть грека и иудея, обрезания и необрезания, варвара, скифа, раба, свободного,

а всё и во всё — Христос». В свете этого стиха никто из нас не должен хвалиться такими вещами, как раса или национальность. Во время путешествий по миру я заметил, что все люди гордятся своей страной и своей расой. Но мы, верующие в Христа, не должны гордиться своей расой или национальностью. Согласно сказанному в Кол. 3:10-11, церковь, Тело Христово, — это новый человек. В новом человеке нет различий в расе и национальности. Как говорит Павел, в новом человеке не может быть грека и иудея. Иудеи известны своей религией, а греки — своей культурой, особенно своей философией. Однако в новом человеке нет места ни для грека, ни для иудея. Далее Павел говорит, что здесь не может быть обрезания и необрезания, варвара, скифа, раба и свободного. Отсюда видно, что в новом человеке нет места религии и культуре, какой бы ни была та или иная культура. Здесь всё и во всё — Христос.

Сказанное в Кол. 3:11 даёт нам прочное основание утверждать, что в Божьем домостроительстве Христос — это всё. Христос — это все люди, все дела и все вещи. Христос должен быть нашей расой и национальностью. Если кто-нибудь спросит вас, к какой расе вы принадлежите, вы должны ответить: «Я принадлежу к расе

Христа». Внутри у нас должно быть осознание, что мы не китайцы, не немцы, не французы, не новозеландцы, не американцы и не люди какой-либо ещё национальности, а члены Христовы. Если бы все христиане знали, что Христос — это центр Божьего домостроительства, все разделения исчезли бы.

Проповедуя коринфянам, Павел свидетельствовал им о всеобъемлющем Христе — о Христе, который является центром Божьего домостроительства и всем в Божьем домостроительстве. С точки зрения своего происхождения Павел был истинным и типичным иудеем. В силу этого он должен был избегать любых социальных контактов с греками. Но поскольку Павел понимал, что в новом человеке нет ни иудея, ни грека, а Христос — это всё, он мог свидетельствовать грекам в Коринфе о Христе. Он мог сказать: «Я хочу засвидетельствовать, что Христос — это всё и что в новом человеке не может быть иудея и грека. В новом человеке я не иудей; я человек, состоящий из Христа. Однако несмотря на то что я засвидетельствовал об этом, вы настаиваете на вашем желании оставаться в вашем старом социальном статусе. Вы не приняли Христа в качестве единственного, всеобъемлющего центра. Хотя я объявляю вам, что я отбросил свою религию и что

теперь я возвышаю Христа, вы всё равно держитесь за вашу греческую культуру и философию. Вы знаете, что я был глубоко вовлечён в иудейство. Я преуспевал в иудействе более многих других. Но я оставил всё это. Когда я пришёл к вам, я решил не знать ничего среди вас, кроме Христа, и Его знать распятого. Бога не интересует иудейская религия и греческая философия. Его интересует только Христос, потому что в Его домостроительстве Христос — это центр и всё для нас».

Христос — доля святых

В Кол. 1:12 говорится: «Благодаря Отца, давшего вам право на часть удела святых в свете». Все христиане знают, что Бог искупил нас, но не многие осознают, что Он также дал нам право причащаться Христа как удела, то есть доли, святых. Слово «удел» в Кол. 1:12 указывает на наслаждение. Христос является единственным наслаждением для всех святых. Мы не должны позволять чему-либо заменять Его в качестве нашей доли. Такие вещи, как крещение, говорение на языках или исцеление, не должны заменять Самого Христа. Нашей долей является только Христос как живая Личность, а не какая-либо доктрина или практика.

Иногда мы говорим, что мы наслаждаемся собраниями церкви. Однако вместо того чтобы

говорить, что мы наслаждаемся собраниями, мы должны свидетельствовать, что мы наслаждаемся Христом на собраниях. Наслаждаться самим собранием и наслаждаться Христом на том или ином собрании — это далеко не одно и то же. Некоторые святые хвалятся тем, что собрания в их городе лучше собраний в других местах. Мы должны быть очень осторожными в отношении этого вопроса. Не говорите, что вы наслаждаетесь собраниями в вашем городе. Вместо этого говорите другим людям, что вы наслаждаетесь Христом. Мы не должны гордиться ни своим городом, ни каким-либо другим местом. В некотором смысле нам нужно снизить нашу оценку любого города, чтобы возвысить Христа, нашу единственную долю. Единственная доля святых — это не церковь в каком-либо городе. Наша единственная доля — это Христос.

Всеобъемлющая Личность как всё для нас

Христос — это всеобъемлющая Личность как всё для нас. Иоанн в своём Евангелии показывает, что Христос является многими вещами. Например, Он живой хлеб, дверь, Пастырь и истинная виноградная лоза. Более того, в Послании к колоссянам мы видим, что Христос является не только всеобъемлющим, но и всеобширным.

Однако ни в Евангелии от Иоанна, ни в Послании к колоссянам мы не видим тех аспектов Христа, которые представлены один за другим в Первом послании к коринфянам.

Каждый раз, когда я размышляю о жалкой ситуации, которая сложилась сегодня среди христиан, моё сердце разбивается. У большинства верующих нет богатства всеобъемлющего Христа; вместо этого у них есть только шелуха или куски глины. Да, у них есть Христос как имя, но нет Христа в качестве наслаждения в их переживании. Поскольку я каждый день переживаю Христа и наслаждаюсь Им, у меня болит сердце за всех верующих, которые не обладают Христом в этом смысле.

Нам, находящимся в Господнем восстановлении, необходимо задуматься о нашем состоянии с точки зрения наслаждения Христом. Сколько вы наслаждаетесь Христом каждый день? Наслаждаетесь ли вы Им во всех девятнадцати аспектах, раскрытых в Первом послании к коринфянам? Я надеюсь, что святые всё чаще смогут провозглашать: «Господь Иисус, я наслаждаюсь Тобой, и я очень счастлив в Тебе. Господь, Ты — всё для меня. Ты Божья сила и мудрость. Ты моя праведность, освящение, искупление и даже слава для моего прославления. Господь, Ты — глубины Божьи. Я молюсь, чтобы Ты вёл меня

дальше в наслаждение Тобой как этими глубинами».

Некоторые спрашивают меня, как я получаю свет из Слова. У других возникает вопрос, как я могу делать так много сообщений. Я могу получать свет и делать сообщения, потому что я ежедневно наслаждаюсь Христом. Даже члены моей семьи не знают, как много я наслаждаюсь Им. Я общаюсь с Ним, я молюсь Ему, и я прошу Его открыть мне Себя в Слове. Однажды я помолился так: «Господь, покажи мне, что Ты Сам — это глубины Божьи». Я могу засвидетельствовать, что Он ответил на мою молитву и показал мне Себя таким образом. На самом деле такое переживание не является для меня необычным. В результате, когда мне нужно сделать сообщение, у меня есть что-то свежее, что я могу сказать. Кроме того, нередко приходит новый свет, даже в то время как я говорю. Источником не являюсь я сам — источником является тот Христос, которым я наслаждаюсь день за днём.

Я призываю всех святых сосредоточиться на Христе при чтении Библии. Например, когда вы подходите к Откровению, пусть вас не занимают такие вещи, как десять рогов и семь голов. Вместо этого сосредоточьте своё внимание на Христе, раскрытом в этой книге, и, например, на том, что

такое золотые светильники, что значит наслаждаться деревом жизни и что значит пить воду жизни. Так вы будете наслаждаться многочисленными аспектами богатства Христова.

Призваны к участию в Христе

Из сказанного в 1:9 мы увидели, что Бог призвал нас в общение Своего Сына, в участие в Христе. Это значит, что мы были призваны в наслаждение Христом. Как мы уже отмечали, чтобы наслаждаться этим общением, нужно призывать имя Господа Иисуса. Повторю: мы были призваны Богом, чтобы призывать имя Господа Иисуса Христа. Бог призвал нас, чтобы мы призывали это уникальное имя — имя, которое выше всякого другого имени. Мы должны перестать придавать значение именам личностей и мест и сосредоточиться на уникальном имени — имени Господа Иисуса Христа.

Однако у всех верующих в Христа, включая нас, есть свои предпочтения. Предпочтения — это нечто плотское. Если вы держитесь за своё предпочтение, значит вы в плоти. Кроме того, если у вас есть предпочтение, это приводит к тому, что вы теряете Христа как единственный центр. Нашим единственным центром является Господь, который их и наш, Сын Божий, в общение которого мы

все были призваны Богом. Повторю: иметь предпочтение — значит потерять Христа как единственный центр.

Я думаю, что, когда Павел писал это Послание коринфским верующим, он хотел сказать следующее: «Дорогие братья и сёстры, вам нужно понять, что ни Павел, ни Кифа, ни Аполлос, ни какой-либо другой человек не является единственным центром среди верующих. Таким центром не является даже узкий Христос, то есть Христос, которого вы предпочитаете. Христос, который является единственным центром всех верующих, — это Тот, который и их, и наш». Если мы увидим это, мы не будем придавать значение личностям, местностям и национальностям. Вместо этого мы будем придавать значение Христу как единственному центру всех верующих.

Павел адресовал это Послание конкретно «церкви Божьей, которая в Коринфе, освящённым в Христе Иисусе, призванным святым». Эти святые — верующие, жившие в Коринфе, — были составными частями церкви в Коринфе. Тем не менее это Послание было написано не только им, но и «всем, кто призывает имя нашего Господа Иисуса Христа, во всяком месте — который их и наш». Здесь не должно быть никаких различий. Кроме того, согласно стиху 9, Бог призвал всех нас

в общение Христа. Мы призваны в единство, во взаимность, между нами и Им. Поэтому у нас не должно быть никакого предпочтения в отношении поместных церквей или отдельных верующих. Только Христос и никто другой является единственным центром всех христиан.

Я хочу снова и снова подчеркнуть тот факт, что единственным центром является Христос и только Христос. Хорошая церковь в вашем городе или плохая, высоко она находится или низко, это не имеет значения. Значение имеет Христос как единственный центр. Все мы призваны в Него, призваны в общение, наслаждение, участие в Нём. Мы призваны во взаимность, в которой мы едины с Ним. Только это может поглотить разделения и устранить все различия и предпочтения среди святых.

Участие в общении Христа

В 1-й, 2-й и 3-й главах Первого послания к коринфянам Павел использует ряд особых слов и необычных выражений. Эти слова и выражения не встречаются больше нигде в писаниях Павла. Первый необычный стих — это стих 2 в 1-й главе. Здесь Павел говорит: «Церкви Божьей, которая в Коринфе, освящённым в Христе Иисусе, призванным святым, со всеми, кто призывает имя нашего Гос-

пода Иисуса Христа, во всяком месте — который их и наш». Выражение «призванные святые» непривычно. У многих христиан нет уверенности в том, что они святые. Вы когда-нибудь воздавали хвалу Господу за то, что вы святой? Более того, есть ли у вас хотя бы представление, или мысль, о том, что вы святой? Если бы я смело провозгласил, что я святой, кто-то, возможно, обвинил бы меня в гордости, сказав, что я просто китаец по крови и христианин по вере. Тем не менее Павел говорит о получателях этого Послания как о «призванных святых». Это необычное выражение.

В стихе 2 Павел также говорит о призывании имени нашего Господа Иисуса Христа во всяком месте. И затем он говорит, что Христос — «их и наш». Тот самый Христос, имя которого мы призываем, является и их, и нашим. Возможно, вы много раз читали этот стих, не обращая внимания на это выражение. Значение этих слов является глубоким и основательным.

В 1:9 Павел говорит: «Верен Бог, через которого вы были призваны в общение Его Сына — Иисуса Христа, нашего Господа». Каждый христианин осознаёт, что Бог верен. Кроме того, обычно христиане осознают, что Бог милостивый, благодатный и любящий. Однако не многие христиане осознают,

что они были призваны в общение Сына Божьего, и не многие в достаточной мере понимают, что представляет собой это общение. Христиане часто спрашивают других людей, спасены ли они, но редко задают вопрос, был ли тот или иной человек призван. Кто-нибудь когда-нибудь обращался к вам с вопросом: «Были ли вы призваны Богом в общение Его Сына?» В этом стихе Павел говорит не о спасении, а о призвании. Кроме того, он не говорит, что мы были призваны на небо или к вечным благословениям; он говорит, что мы были призваны в общение Божьего Сына.

Христос, которого мы призываем, — их и наш. Мы были призваны верным Богом в общение Его Сына, Иисуса Христа, нашего Господа. Это что-то очень глубокое и основательное. На протяжении столетий христиане не касались в достаточной мере глубины и основательности этих моментов.

Божья отрада

Если мы хотим понять эти два стиха, нам нужно вернуться к началу с Богом в вечности в прошлом. Прежде чем Бог сотворил вселенную, у Него была отрада, желание сердца. Любой человек ищет чего-то отрадного. У Бога тоже есть Своя отрада. Согласно этой отраде Бог составил план. Этот план состоял в том, чтобы раздать Себя

в некоторое число людей, внедрить Себя в них. В этом Божья отрада, Его удовольствие. Христиане не могут в достаточной мере знать смысл сказанного в 1:2 и 9, если они не осознают этого.

Не многие христиане осознают, что у Бога есть отрада и что Его план состоит в том, чтобы раздать Себя и внедрить Себя в нас. Однако это раскрывается в Библии. В Эф. 1:5 Павел говорит об отраде Его воли, а в стихе 9 о Его «отраде, которую Он замыслил в Себе». Кроме того, Павел несколько раз использует слово «домостроительство», подразумевающее раздаяние. В Эф. 1:10 он говорит о «домостроительстве полноты времён», а в Эф. 3:9 он упоминает «домостроительство тайны, которая во все века была скрыта в Боге, сотворившем всё». Повторю: Божья отрада заключается в том, чтобы раздать Себя в нас и внедрить Себя в нас.

Процесс Божьего раздаяния

Творение

Здесь нам нужно задать один ключевой вопрос: каким образом Бог может раздать Себя в нас? Сначала Бог сотворил небеса, землю и человека. В Зах. 12:1 говорится, что Господь распростёр небеса, положил основания земли и образовал дух человека внутри него. Человеческий дух — это особый орган,

сотворённый Богом для того, чтобы человек принимал Бога. В качестве иллюстрации можно использовать радиоприёмник. В радиоприёмнике есть принимающее устройство, которое улавливает радиоволны в воздухе. Нас самих можно сравнить с радиоприёмником, а наш дух — с принимающим устройством. Небеса предназначены для земли, земля — для человека, а человек, сотворённый с духом, — для Бога. Поскольку у человека есть дух, «принимающее устройство», он способен принимать в себя Бога.

Воплощение

Спустя много времени после того, как Бог осуществил работу творения — первый шаг в направлении раздаяния Себя в нас, Бог предпринял второй шаг, которым было воплощение. Однажды бесконечный Бог, тот самый Бог, который сотворил вселенную, стал человеком. Согласно сказанному в Ин. 1:1 и 14, Слово, то есть Бог, стало плотью; другими словами, Бог стал человеком. Если говорить словами, использованными в Ис. 9:6, нам был рождён младенец, который назван именем Могущественный Бог. Младенец, родившийся в яслях в Вифлееме, на самом деле был могущественным Богом. Господь Иисус жил на земле приниженной жизнью. Он вырос в доме плотника, и Сам работал

плотником. Кто бы мог подумать, что в Нём обитает Сам Бог? В возрасте тридцати лет Он вышел на служение. Некоторые вещи, которые Он делал, заставляли людей недоумевать о Нём. Его слова были намного более философскими, чем всё, что изрекали величайшие философы. Некоторые из тех, кто слышал Его, удивлялись и говорили: «Как это Он знает грамоту, не учившись?» (Ин. 7:15). Другие претыкались и утверждали, что знают Его мать, братьев и сестёр. Впоследствии Господь Иисус пошёл на крест и умер.

Распяtie

Посредством воплощения Господь облёкся в человечество. Человек является главой старого творения. Когда Адам, представитель всего творения, пал, всё творение пало и стало старым. Когда Бог облёкся в человечество, Он облёкся во всё старое творение. Поэтому, когда Христос был распят, творение тоже было распято. Таким образом, Своей смертью на кресте Господь положил конец всему творению, включая нас с вами. Посредством этой чудесной, всеобъемлющей смерти Христос искупил нас; Он возвратил нас к Богу. Он не только положил нам конец и возвратил нас к Богу; в воскресении Он заменяет нас Собой. Таким образом, Господь положил нам

конец, возвратил нас к Богу и сейчас заменяет нас в воскресении Собой.

Воскресение

В Ин. 11:25 Господь Иисус сказал: «Я есть воскресение и жизнь». Господь как воскресение — это тот элемент, который заменяет нас. Кроме того, в воскресении Христос стал животворящим Духом (1 Кор. 15:45). Воскресение — это фактически Христос как живая Личность — Тот, кто является воплотившимся Богом, кто жил на земле как человек, кто умер на кресте для нашего искупления и кто в воскресении стал животворящим Духом. Следовательно, Христос — это и воскресение, и Дух. Он стал Духом, а Дух — это воскресение. Теперь Он как Дух и как воскресение является нашей заменой.

После того как Христос стал животворящим Духом в воскресении, Он смог войти в нас. Он, божественное электричество, способен войти в наше «принимающее устройство». Однако нам необходимо принять Его, покаявшись, поверив в Него и призвав Его имя. Грешник может помолиться так: «Господь Иисус, я грешный. Но Ты, Господь, — мой Спаситель. Сейчас я открываюсь Тебе и принимаю Тебя». Каждый раз, когда какой-нибудь человек молится таким образом, эта дорогая, превосходная, чудесная Личность, Тот, кто

есть Дух и воскресение, входит в него. Это не просто богословие — это удивительный факт. Каждый подлинный христианин может засвидетельствовать, что, когда он поверил в Господа и призвал Его имя, с ним произошло что-то необычное. Господь как животворящий Дух вошёл в него. После того как мы приняли Господа в себя, Он уже никогда не покинет нас, даже если иногда мы жалеём, что мы стали христианами. После того как вы поверили в Господа Иисуса, вы не сможете перестать верить в Него. После того как Он вошёл в вас, Он уже никогда не покинет вас. Теперь мы видим, каким путём Бог раздаёт Себя в нас.

Осознаёте ли вы, какой Бог раздаёт Себя в вас? Он Троиственный Бог — Отец, Сын и Дух. Мы приняли Христа, Икупителя, Спасителя, животворящего Духа и воскресение. Всё это — различные аспекты одной Личности.

Призывать имя Господа

Тот, в кого мы верим, кого мы приняли и кто вошёл в нас, должен также быть Тем, кого мы призываем. Однако многие сегодняшние христиане не уделяют внимания призыванию имени Господа Иисуса. Как мы уже увидели, Павел говорит об этом в 1:2, когда он упоминает всех, «кто призывает имя нашего Господа Иисуса Христа, во всяком месте». Здесь слову

«призывать» соответствует греческое слово «эпикалё». Это слово означает «звать громко». Молиться приглушённо, тихо — это совсем не то же самое, что громко призывать имя Господа Иисуса. Предположим, что грешник слышит благовествование и оно убеждает его поверить в Господа и призвать Его. Он может тихо помолиться: «Господь Иисус, я грешник. Благодарю Тебя, что Ты умер за меня. Я верю в Тебя. Твоя кровь очищает меня. Ты даёшь мне вечную жизнь». Человек, который помолится таким образом, может быть спасён, но, наверное, его спасение не будет сильным. Предположим, что другой человек был убеждён в том, что он должен поверить в Господа

Иисуса. Но он не молится тихо, а громко призывает имя Господа, провозглашая, что он верит в Него и принимает Его. Если он призовет Господа таким образом, его переживание спасения будет очень сильным.

Когда мы призываем имя Господа Иисуса — Того, кого мы приняли, Он становится нашим. Это значит, что Он становится нашей долей, более того — нашей всеобъемлющей долей. Христос как наша доля является нашей жизнью, нашим жизненным снабжением и всем для нас. Он есть всё, что нам нужно: утешение, терпение, праведность, святость, сила. И тогда Он становится мудростью нам от Бога. Этот Христос, который является нашей долей, — их и наш.

ХРИСТОС И ЕГО КРЕСТ — ЕДИНСТВЕННОЕ РЕШЕНИЕ ВСЕХ ПРОБЛЕМ В ЦЕРКВИ — 1 КОР. 1:10-31

В первых девяти стихах Павел закладывает в качестве основания Христа — единственный центр. В этом единственном центре у нас есть единственное и всеобъемлющее общение и наслаждение — общение Христа. В 1:10 Павел начинает рассматривать одиннадцать проблем, о которых говорится в Первом послании к коринфянам. Рассматривая все эти проблемы, Павел очень ясно даёт понять, что единственным решением всех проблем в церкви

являются Христос и Его крест. Единственный ответ — это Христос, и притом Христос распятый. Указывая на такое единственное решение проблем в церкви в Коринфе, а также проблем в любой поместной церкви, Павел возвышал Христа и перевозносил Его. Павел с кристальной ясностью понимал, что единственным решением наших проблем являются Христос и крест. Поэтому, имея в качестве хорошего основания сказанное в 1:1-9, мы можем начать познавать

ценность Христа и креста как единственного решения всех проблем в церкви.

Пожалуйста, прочитайте стихи 10-13 и прим. 10'.

Когда коринфяне поверили в Христа, они ничего не получили от Павла, Аполлоса или какого-нибудь другого служителя Божьего. Павел и Аполлос, несомненно, оказали большую помощь верующим в Коринфе. Но получили они Христа. В 1:13 Павел спрашивает их: «Разве Павел был распят за вас? Или в имя Павла вы были крещены?» Нет, не Павел был распят за них, и не в имя Павла они были крещены. Распят за них был Христос, и крещены были эти верующие в имя Христа. Здесь Павел как бы говорит: «Фактически вы ничего не получили от Павла, Аполлоса или Кифы. Более того, вы не должны ограничиваться неким узким Христом. Вы должны сосредоточить всё своё внимание на единственном Христе. Этот Христос — не только ваш и наш; Он принадлежит всем. Он — их и наш, так как Он является долей святых во всяком месте. Бог дал нам этого Христа, и Он призвал нас в Его общение».

Поскольку мы были призваны в такое общение, мы не должны говорить, что мы Павловы, Кифины, Аполлосовы или чьи-то ещё. И мы не должны говорить, что мы принадлежим той или иной доктрине или

определённой практике. Бог не призывал нас в общение личностей, доктрин или практик. Мы не призваны в общение Павла или кого-нибудь ещё, и мы не призваны в общение, связанное с какой-нибудь доктриной или практикой. Мы призваны исключительно в общение Божьего Сына. Это значит, что мы призваны в действительность, воплощение, Триединого Бога. В этом общении мы наслаждаемся Триединым Богом — Отцом, Сыном и Духом. В этом общении мы также наслаждаемся всеми верующими, а верующие наслаждаются нами. Кроме того, Триединый Бог наслаждается нами и всеми остальными верующими во всяком месте.

Бог не обращает внимания на что-либо помимо Христа. Почему же мы обращаем внимание на такое множество других вещей и даже других личностей вместо Христа? Некоторые из верующих в Коринфе направляли своё внимание на Павла. Павел мог бы сказать им: «Почему вы обращаете внимание на меня? Я не достоин вашего внимания. И почему некоторые из вас предпочитают Кифу или Аполлоса? Они тоже не должны быть объектом вашего внимания. И вы также не должны сосредотачиваться на практиках или доктринах. Ни одна личность, практика или доктрина не достойна вашего

внимания. Ваше внимание должно быть сосредоточено исключительно, полностью и в абсолютной степени на Христе — на Том, в чьё общение мы были призваны Богом».

Крест Христов также является частью единственного решения проблем в церкви. В нашем переживании крест в первую очередь работает, чтобы положить нам конец. С одной стороны, Христос — это наше наслаждение; с другой стороны, крест кладёт нам конец. Мы знаем из своих переживаний, что чем больше мы наслаждаемся Христом, тем в большей степени нам кладётся конец. Когда крест работает, чтобы положить нам конец, что мы должны делать? Мы не должны делать ничего, кроме одного: оставаться в покое в том месте, где нам кладётся конец.

Есть такой чудесный факт: всё, чему крест положил конец, искуплено. Как это воодушевляет! Наслаждение искуплением зависит от переживания конца. У некоторых святых мало наслаждения искуплением, потому что они не готовы к тому, чтобы им был положен конец.

Крест разрешает все запутанные ситуации, с которыми мы сталкиваемся в церковной жизни и особенно в нашей супружеской жизни. Согласно моим переживаниям, супружеская жизнь может создавать очень запутанные ситуации, причинять

беспокойство и озадачивать. Что может распутать все сложности и разрешить проблемы? Нам нужен инструмент, чтобы разрезать всё, что запутано, и этим инструментом, этим режущим ножом, является крест. Только крест может спасти нас от запутанных ситуаций в супружеской жизни. Когда мы разрезаны крестом, мы ни в чём не запутываемся.

Человеческая жизнь наполнена проблемами и запутанными ситуациями. Просто быть живым — значит сталкиваться с проблемами и неприятностями. Это относится не только к супружеской жизни и семейной жизни, но и к церковной жизни. В соответствии с человеческим путём, средство решения проблем и разрешения запутанных ситуаций — это переговоры. Какой-нибудь брат и его жена иногда пытаются решить проблемы таким путём. Но божественный путь не таков. Божий путь заключается в том, чтобы снабдить вас Христом и положить вам конец посредством креста. Каждый раз, когда возникает проблема в семейной жизни или в церковной жизни, природный человек сразу же пытается вести переговоры и решить проблему посредством диалога. По милости Господа я могу засвидетельствовать, что, когда я сталкиваюсь с таким искушением, глубоко внутри я всегда ощущаю, что мне не

нужны диалоги или переговоры. Мне нужно лишь пойти на крест, чтобы мне был положен конец. Тогда Христос приходит со снабжением и решает любую проблему. Таков Божий путь решения всех проблем в церковной жизни.

Мы должны сосредоточить всё своё внимание на Христе. Он наше единственное предпочтение и наш единственный выбор. Кроме того, нам нужно иметь надлежащее понимание в отношении креста, то есть осознавать, что цель креста — положить конец всему, чем мы являемся. Нам нужно принимать этот крест и наслаждаться Христом. Это — единственное решение всех проблем в церкви. Для иудеев крест — это преклонение, а для язычников — неразумность. Но для нас, Божьих призванных, это поистине Божья сила и Божья мудрость (1:24). Согласно нашему природному, культурному мышлению, позволить кресту перечеркнуть нас — это неразумность. Но как призванные, мы знаем, что крест — это Божья мудрость и Божья сила.

Христос неразделённый

В стихе 10 Павел призывает верующих говорить одно и то же, чтобы между ними не было разделений. В этом Послании Павел рассмотрел одиннадцать проблем среди верующих в Коринфе. Первой проблемой

было разделение. Разделение — это почти всегда первоочередная проблема, которая влечёт за собой все остальные проблемы среди верующих. Его можно считать корнем проблем среди верующих. Поэтому при рассмотрении всех проблем в коринфской церкви «топор» апостола сначала коснулся «корня», то есть разделений среди них. Первая добродетель в хождении, достойном Божьего призвания, — это сохранение единства Духа в Теле Христовом (Эф. 4:1-6).

В стихе 12 Павел продолжает: «Я имею в виду то, что каждый из вас говорит: „Я Павлов“, „А я Аполлосов“, „А я Кифин“, „А я Христов“». *Пожалуйста, прочитайте прим. 12¹ и 12²*. Из этих стихов видно, что разделения среди христиан всегда являются результатом того, что кто-то ставит другое имя выше имени Господа Иисуса. Когда некоторые из коринфян говорили: «Я Аполлосов», они автоматически возвышали имя Аполлоса над именем Христа. На протяжении столетий разделения среди христиан были вызваны именно такой практикой. Сегодня верующие повсеместно обозначают себя как «лютеране», «пресвитериане» или «баптисты», не испытывая никакого чувства стыда. На самом деле это позор, когда христианин называет себя лютеранином, так как это означает,

что он ставит имя Лютера выше имени Христа. Ни один верующий не должен делать чего-либо подобного.

Очень примечательно, что в стихе 10 Павел умоляет братьев именем нашего Господа Иисуса Христа. Отсюда видно, что мы не должны возвышать никакое имя над этим именем. По этой причине у христиан не должно быть никаких обозначений. Обозначать себя каким-либо именем или названием — значит ставить это имя выше имени Христа. Это позор как для Господа, так и для верующих. Однако некоторые христиане с гордостью говорят, что они принадлежат к той или иной деноминации. Более того, эти названия пишут на вывесках и рекламируют. Это показывает, в каком глубоком заблуждении находятся сегодняшние христиане. Они не испытывают чувства стыда, когда обозначают себя каким-либо именем помимо имени Христа.

Именем Господа Иисуса Христа Павел повелевал верующим в Коринфе, чтобы все они говорили одно и то же. Когда я был молодым христианином, некоторые христианские руководители говорили мне, что я не должен ожидать, что все христиане когда-либо будут говорить одно и то же. Как вы думаете: возможно ли, чтобы мы, христиане, говорили одно и то же? Если вы считаете, что

это возможно, я спрошу вас: как мы можем говорить одно и то же? Глядя на различия среди сегодняшних народов и рас, мы видим, что люди не говорят одно и то же. Например, китайцы не говорят то же, что японцы, а немцы не говорят то же, что французы. Как верующие разных национальностей могут говорить одно и то же? Чтобы ответить на этот вопрос, нам нужно понять, что имеет в виду Павел, используя выражение «одно и то же».

Когда Павел говорит об «одном и том же», он имеет в виду Христа, и Христа распятого. Следовательно, если мы говорим одно и то же, это значит, что все мы говорим о Христе, и Христе распятом. На основании своего опыта я могу засвидетельствовать, что, хотя, как показывает история, китайцы и японцы, немцы и французы не могут быть по-настоящему едины, я видел истинное единство среди верующих этих разных национальностей. Подлинное единство между китайскими и японскими верующими, а также между немецкими и французскими верующими — это прекрасная картина. Такое единство возможно только тогда, когда мы сосредоточены на Христе как нашем единственном центре и нашей единственной доле. Как наш единственный центр и наша

единственная доля, Христос находится во всех святых (Кол. 1:27) и даже становится всеми святыми (Кол. 3:11). В то время как многие из сегодняшних христиан разделены из-за того, что они делают акцент на многих вещах вместо Христа, мы едины, потому что у нас нет ничего, кроме Христа.

Христиане разделены, потому что они придают значение многим другим вещам вместо Христа. Например, некоторые спорят о том, в чьё имя нужно крестить верующих. Нашим центром и нашим единственным наслаждением должен быть всеобъемлющий Христос. Если у людей есть живая вера в Христа Иисуса, то не имеет значения, крещены ли они в имя Господа Иисуса или в имя Отца, Сына и Святого Духа.

В прошлом некоторые были отвлечены более совершенными, на их взгляд, формами проведения собраний. Однако нашим центром является не та или иная форма проведения собраний; наш центр — это Сам Христос. Если кто-нибудь придёт к вам и станет критиковать вашу форму проведения собраний и предлагать проводить их по-другому, вы должны ответить: «Мне неинтересно говорить об этом. Я знаю только Христа и знаю Его распятого». Разговоры о чём-то помимо Христа, даже о церковных собраниях, могут быть ловушкой.

В Господнем восстановлении наш единственный выбор и наше единственное предпочтение — это Христос распятый. Лучший способ заставить умолкнуть язык, разносящий сплетни, — это не реагировать, когда кто-то пытается увести вас от Христа к другим вещам. Допустим, какой-нибудь брат придёт к вам и скажет: «Какое у тебя было впечатление от собраний на прошлой неделе?» Вы должны ответить: «Меня не интересуют собрания; меня интересует только Христос». А если вы начнёте говорить о собраниях, откроется дверь для сплетен и критики.

Многие сегодняшние христиане вообще не говорят о Христе. В своих разговорах они озабочены многими другими вещами. В поместных церквях все мы должны говорить о Христе распятом. Не нужно обсуждать собрания, независимо от того, высокие они или низкие, и не нужно говорить о церкви, независимо от того, хорошая она или плохая. Подобно тому, не нужно говорить о старейшинах, независимо от того, правы они или не правы, способные они или не способные. Наш настрой должен быть таким: нас интересует только Христос, церковь Божья во всяком месте и Господне восстановление. Цель Бога в Его восстановлении — восстановить Христа как всё для нас.

Всем нам очень важно усвоить этот секрет — не знать ничего, кроме Христа, и Его знать распрятого. Но на самом деле практиковать это очень трудно. Нам нелегко говорить одно и то же. Тем не менее нам нужно научиться говорить одно и то же — говорить о Христе, и Христе распрятом.

**Слаженны
в одном и том же разуме
и в одном и том же мнении**

В стихе 10 Павел также говорит коринфянам, чтобы они были «слаженны в одном и том же разуме и в одном и том же мнении». *Пожалуйста, прочитайте прим. 10⁴*. Свидетельству церкви в Коринфе был нанесён большой урон, и Павел написал это Послание, чтобы «залатать» создавшуюся ситуацию. Это латание было одновременно восстановлением слаженности. Слово «слаженный» используется применительно к музыке. Среди святых в Коринфе не было гармонии. Когда Павел писал это Послание, он пытался восстановить гармонию, привести их к слаженности, чтобы они были слаженны в одном и том же разуме и в одном и том же мнении.

Проблема среди коринфян не была связана с их духом. Они были возрождены, и в их духе обитал Господь Иисус. Их проблемы были связаны с их разумом и их мнениями. Между

разумом и мнением есть разница. Мышление происходит в разуме, а мнения — это мысли, выраженные словами. Если мы только думаем о чём-либо, это деятельность в разуме. Но когда наше мышление превращается в слова, оно становится мнением. Трудно быть слаженными в одном и том же образе мышления, то есть в одном и том же разуме, и в одном и том же образе говорения, то есть в одном и том же мнении. Быть слаженными так, чтобы прийти к одному и тому же мнению, фактически означает говорить одно и то же. Когда все мы говорим одно и то же, мы пребываем в одном и том же мнении.

Если мы хотим быть слаженными в одном и том же мнении, нам нужно иметь видение того места, которое занимает Христос в Божьем домостроительстве. У меня есть бремя в отношении того, чтобы все святые увидели Христа и узнали Его. Когда вы увидите всеобъемлющего Христа и узнаете секрет наслаждения Им, ваш образ мышления и говорения изменится. И тогда вы станете чистыми и простыми. Вместо того чтобы выражать собственные мнения, вы будете заботиться только о том, чтобы наслаждаться Христом и говорить о Нём. Став человеком, который не знает ничего, кроме Христа, вы будете верны Господнему восстановлению.

Сегодня Господь ищет людей, которых интересует только Он. Совокупно в разных местах эти люди будут светильниками. Среди них не будет ни предпочтений, ни мнений, а будет только Христос. Пусть все мы узнаем этот секрет.

Предположим, что вы входите в зал собраний, а стулья там расставлены очень необычно, совершенно не так, как предпочитаете вы. Для нас не должно иметь никакого значения то, как расставлены стулья. Если мы можем собраться вместе, чтобы читать Слово и говорить о Христе, мы уже должны быть довольны этим. Если вы жалуетесь на то, как расставлены стулья, и их расстановка вас отвлекает, то это доказывает, что вы не получили видения о Христе. На собрании церкви вам доступны божественные «бриллианты», а вас отвлекает от этих «бриллиантов» расстановка стульев. Разве это не указывает на то, что вы не осознаёте высокой ценности «бриллиантов»? Если вы можете получать всё новые «бриллианты» от Господа, вас не должно волновать то, как расставлены стулья. Если вы узнаете высокую ценность этих «бриллиантов», у вас в сердце не будет желания придавать значение чему-либо ещё. Вы не будете придавать значение расстановке стульев, потому что вы будете приходить на собра-

ния, чтобы получить Христа и только Христа.

В Господнем восстановлении нас интересует только Христос. В восстановлении Господь восстанавливает не что иное, как Самого Христа в нашем переживании. Только сосредоточившись на Христе, мы можем спастись от разделения.

По природе все мы склонны к разделению. Мы родились с элементом разделения. Единственный путь к избавлению от этой склонности к разделению состоит в том, чтобы увидеть всеобъемлющего Христа и узнать секрет наслаждения Им. Пожалуйста, хорошо усвойте, что единственный путь к тому, чтобы избежать разделения, состоит в том, чтобы видеть Христа, принимать Христа и наслаждаться Христом. Это и только это позволит нам быть слаженными в одном и том же мнении. И тогда среди нас будет настоящая гармония.

Если вы посещаете другой город, не пытайтесь что-то узнать о церкви в этом городе. Не спрашивайте о старейшинах или о молодых людях. Вместо этого интересуйтесь только гармонией, которая приходит от наслаждения Христом. Когда я посещаю какую-нибудь церковь, я хочу лишь созерцать такую гармонию. Если в той или иной церкви отсутствует такая гармония, я понимаю, что святые в этом городе давно

не наслаждаются Христом в достаточной степени. Но если мы будем постоянно наслаждаться Христом, среди нас будет гармония.

Иногда я расстраивался, когда святые рассказывали мне о том, что они увидели во время посещения церквей в разных местах. Меня расстраивали не известия, которые они сообщали мне, а сам факт того, что они говорили не о наслаждении Христом, а о чём-то другом. Из того, что они говорят, видно, что они не получили надлежащего видения и что они ещё не полностью избавлены от своей природы, склонной к разделению. Вместо того чтобы интересоваться Христом, они интересуются тем, как старейшины управляют церковью, или тем, как идут дела у молодых людей. Если вместо Христа нас интересуют подобные вещи, это ведёт к разделению. Когда вы посещаете другую поместную церковь, вы должны стараться быть слепыми и не видеть ничего, кроме Христа. Тогда вы будете человеком, который узнал секрет, который говорит одно и то же и у которого тот же разум и то же мнение.

Давайте учиться не иметь никакого другого выбора, предпочтения и вкуса, кроме Христа. Всеобъемлющий Христос — это наш единственный выбор, предпочтение, вкус и наслаждение. Это сохранит нас в церк-

ви в Господнем восстановлении до Его возвращения. В противном случае мы в конце концов будем разочарованы или отвлечены и оставим Господне восстановление.

Христос, единый и неразделённый

В стихе 13 Павел спрашивает: «Неужели Христос разделён? Разве Павел был распят за вас? Или в имя Павла вы были крещены?» Христос един; Он не разделён. Этот единый и неделимый Христос, когда Его принимают в качестве единственного центра среди всех верующих, должен положить конец всем разделениям.

За нас был распят Христос, а не кто-то другой. Именно Тому, кто был распят за нас, должны принадлежать все верующие. Это, разумеется, Христос, и никто другой. Все верующие были крещены в имя распятого и воскресённого Христа, то есть в Его личность. Результатом этого стал их органический союз с Ним. Его единственное имя и единственную личность не могут заменить имя и личность кого-либо из Его слуг.

После того как в стихах 14-16 Павел сказал о тех, кого он крестил, в стихе 17 он говорит: «Ибо Христос послал меня не крестить, а благовествовать — не в мудрости речи, чтобы не сделался пустым крест Христов». Павел был послан

не крестить людей формально, а благовествовать, преподнося другим Христа для произведения церкви как выражения Христа.

**Христос распятый —
Божья сила и Божья мудрость**

Брат Вочман Ни однажды сказаниям нам, что при чтении Библии самое важное и самое ценное — это коснуться духа автора. Когда Павел писал Первое послание к коринфянам, в его духе, несомненно, было конкретное время. Когда мы читаем это Послание, нам нужно углубиться в дух автора.

Чтобы коснуться духа Павла в Первом послании к коринфянам, нам необходимо знать нечто из прошлого как самого Павла, так и верующих в Коринфе. Павел был типичным религиозным иудеем, абсолютно преданным религии своих праотцев. Из-за своей абсолютной преданности иудаизму он противостоял благовестию, имени Иисуса и церкви. Как мы знаем, когда он противостоял церкви, Господь Иисус пришёл к нему, призвал его, отделил его, дал ему поручение и повелел ему проповедовать Христа. Повинуясь Господнему поручению, Павел стал проповедовать Христа.

Во время одного из путешествий служения он посетил город Коринф — город с развитой культурой в Греции, где жили

многочисленные философствующие люди. Этим людям Павел проповедовал Христа Иисуса. Некоторые из философствующих греков в Коринфе приняли слово проповеди Павла, приняли Христа и были спасены. Когда они были возрождены, они получили начальные дары — вечную жизнь и Святого Духа. Эти начальные дары были посеяны в них как духовные семена. Однако, получив божественную жизнь и Святого Духа, они не стали жить посредством этих даров. Вместо того чтобы жить посредством божественной жизни и посредством Святого Духа, они по-прежнему жили в соответствии с греческой культурой. Это значит, что они жили жизнью мудрости и философии, а не жизнью Христа. Они жили в соответствии со своей философией и мирской мудростью, а не в соответствии с божественной жизнью и Святым Духом.

По причине мирской мудрости, свойственной их философии, у верующих в Коринфе были разные мысли в разуме и разные мнения. Они говорили разные вещи, и у них были разные предпочтения и разный выбор. Одни говорили: «Мне нравится Павел», другие говорили: «Я предпочитаю Кифу», а третьи говорили: «Мой выбор — Аполлос». Некоторые из коринфских верующих даже говорили: «Мне нравится Христос».

Эти разные мнения и разный образ говорения открыли дверь, через которую в церковную жизнь вошли многие порочные вещи, такие как соперничество, ссоры, блуд и судебные тяжбы. Что касалось супружеской жизни, здесь тоже были путаница и различные мнения. Одни говорили, что брат должен уйти от своей жены, если она не хочет последовать за ним и уверовать в Господа. Другие выступали против этого. Таким образом, среди верующих в Коринфе были различные мнения. Хотя это были подлинные христиане, получившие божественные дары, они не жили христианской жизнью — они жили греческой жизнью. Они жили не жизнью божественности, а жизнью философии в соответствии со своей мирской мудростью. В результате среди них была путаница. Таков фон, на котором было написано это Послание.

Когда Павел писал это Послание, у него было время в отношении того, чтобы направить отвлечшихся, философствующих христиан в Коринфе обратно к Христу. Эти верующие были отвлечены своей мудростью, философией и культурой. Поэтому в духе Павла было время в отношении того, чтобы вернуть их к тому Христу, о котором он в своё время засвидетельствовал им. Это время в духе Павла особенно очевидно в первых двух главах этой книги.

Первые две главы Первого послания к коринфянам очень трудно понять. Можно снова и снова перечитывать эти главы, не понимая при этом, о чём говорит Павел. Многие разные стихи могут произвести на нас впечатление, но при этом мы можем не увидеть главную мысль Павла. Главная мысль в этих главах состоит в том, что в своём духе Павел старался вернуть отвлечшихся, философствующих верующих к Христу. Именно поэтому в этих главах Павел не делает акцента на воскресшем Христе и вознесённом Христе, а вместо этого делает акцент на распятом Христе. В 2:2 он говорит: «Я решил не знать ничего среди вас, кроме Иисуса Христа, и Его знать распятого». Коринфянам Павел возвещал Христа распятого, Христа, который был убит.

Мы уже отмечали, что лучший путь решения проблем среди людей состоит в том, чтобы положить конец всем вовлечённым в проблему сторонам. Человеческий же путь решения проблем — это переговоры. Божий путь, напротив, состоит не в том, чтобы вести переговоры, а в том, чтобы положить конец вовлечённым сторонам. Когда всем положен конец, наступает тишина. Самый лучший путь к тому, чтобы принести тишину и простоту, состоит в том, чтобы иметь Христа, который был распят. Павел как бы говорил

коринфянам: «Я свидетельствовал вам о Христе, который был распят. Когда я пришёл к вам в первый раз, я проповедовал вам о распятом Христе. Жизнь Господа на земле закончилась смертью посредством распятия».

Тот факт, что Христос был распят, подразумевает многое. Он подразумевает, что Христос был презрен, отвергнут и побеждён. Невозможно распять кого-либо, если прежде он не будет отвергнут и побеждён. Через распятие Христос претерпел отвержение со стороны человека. Он был способен избежать смерти посредством распятия, но Он не стал избегать её. Его смогли распять только потому, что Он был готов отдать Себя на смерть. Распятие Христа заставило замолчать всю вселенную и упростило крайне осложнённую ситуацию во вселенной.

Глубоко в своём духе Павел жаждал отчётливо представить отвлѣкшимся, философствующим христианам в Коринфе этого распятого Христа. Среди этих святых были смуты и неприятности. Многие голоса говорили разное: «Я Аполлосов», «Я Кифин», «Я Павлов», «Я Христов». Что могло заставить замолчать все эти голоса? Павел знал, что их может заставить замолчать только распятый Христос. Поэтому в духе Павла было бремя возвратить этих верующих к Христу, кото-

рого он в своё время проповедовал им и о котором он свидетельствовал им. Павел мог бы сказать: «Христос, которого я проповедовал вам, был безмолвным Христом; это был Христос, готовый быть распятым без единого слова. Он был готов к тому, чтобы Его презрели, отвергли и предали смерти. Именно такого Христа я преподносил вам, когда пришёл к вам. Теперь я хочу, чтобы вы знали, что такой Христос является Божьей силой. Только распятый Христос может спасти вас. Божья спасающая сила — это не сильный Христос, а распятый Христос, не сражающийся Христос, а побеждённый Христос». Повторю: в духе Павла было стремление возвратить этих соперничающих, философствующих христиан к простоте и безмолвию распятого Христа.

Кроме того, в 1:17 Павел сказал, что он благовествовал «не в мудрости речи, чтобы не сделался пустым крест Христов». В этом стихе под «мудростью речи» понимаются философские рассуждения. В 2:1 Павел говорит: «И я, когда пришёл к вам, братья, пришёл не согласно превосходству речи или мудрости, возвещая вам тайну Божью». Греческое выражение, переведённое как «согласно превосходству», можно также перевести как «согласно возвышению». Павел пришёл в Коринф

не для того, чтобы демонстрировать свою превосходную речь или философскую мудрость, возвещая тайну Божью. Напротив, Павел избегал философских рассуждений и превосходства речи и проповедовал простое слово о кресте. Слово о кресте является простым; оно не имеет никакого отношения к превосходству речи.

Когда Павел преподносил коринфянам Христа, он не применял философскую мудрость, так как он понимал, что коринфяне — это философствующие люди, родившиеся в философской среде и выросшие под её влиянием. Целью Павла было избавить коринфян от философии, в которой они родились. Павел как бы говорит: «Вы родились в философии и мирской мудрости. Но я пришёл к вам не с философией, а с Христом и с крестом. Я проповедовал Христа не согласно превосходству ваших философских рассуждений. Вместо этого я проповедовал вам Христа простыми словами, говоря вам, что Он был распят. Христос был готов к тому, чтобы Его презрели и отвергли. Он принял отвержение со стороны человека. Когда Его схватили, Он не сопротивлялся. Когда Его поместили на крест, Он не сражался. Он молчал, потому что Он был готов к тому, чтобы Его распяли. Именно такого Христа я проповедовал вам».

Проповедь Павла в корне противоречила принципу греческой философии. С точки зрения философии греков проповедь распятого Христа Павлом была лишена как логики, так и философского содержания. Здесь Павел как бы говорит коринфянам: «Я проповедовал не согласно философии или мирской мудрости. Тем не менее вы приняли мою проповедь и моё свидетельство, вы обогатились в Христе всяким словом и всяким знанием, и по благодати вы получили начальные дары — божественную жизнь и Святого Духа. Однако вы не жили в соответствии с тем, что вы получили от Господа. Начальные дары, которые вы получили, не были развиты. Они не выросли до зрелости. Напротив, вы остались на стадии младенчества. Вы до сих пор младенцы в Христе. Сейчас моё время состоит в том, чтобы возвратить вас к распятому Христу и к начальным дарам. Вам нужно забыть вашу греческую культуру, мудрость и философию и возвратиться к Христу, и Христу распятому». Именно таким был дух Павла, когда он писал первые две главы Первого послания к коринфянам. Павел писал с таким духом, указывая верующим на распятого Христа и говоря им слово о кресте. Он говорил им, что Христос распятый — это сила Божья для нашего спасения

и мудрость Божья для исполнения Божьего плана.

Мы переходим к рассмотрению стихов 18-25 в 1-й главе. Наше понимание этих стихов зависит от надлежащего понимания предыдущих семнадцати стихов. Стихи 1-9 представляют собой введение в это Послание. В этой вводной части Павел говорит о начальных дарах и об участии в Христе. Затем в стихах 10-17 Павел показывает, что Христос не разделён. Он умоляет святых именем нашего Господа Иисуса Христа, чтобы все они говорили одно и то же — говорили о Христе и кресте — и чтобы они были слаженны в одном и том же разуме и в одном и том же мнении. Далее, в стихах 18-25 Павел показывает, что Христос распятый — это Божья сила и Божья мудрость.

Крест Христов

В стихе 18 говорится: «Ибо слово о кресте для погибающих — неразумность, а для нас, спасаемых, — сила Божья». Маленькое слово «ибо» в начале этого стиха показывает, что стих 18 является объяснением стиха 17. В стихе 17 Павел провозглашает: «Ибо Христос послал меня не крестить, а благовествовать — не в мудрости речи, чтобы не сделался пустым крест Христов». Крест Христов является центром в осуществлении Божьего новозаветного домостроительства, которое со-

стоит в том, чтобы посредством Христова искупления произвести церковь. Павел проповедовал Христа распятого (ст. 23; 2:2; Гал. 3:1) и хвалился крестом Христовым (Гал. 6:14). Он не проповедовал ни закон с обрезанием, за который сражались иудеи и некоторые верующие из иудеев (Гал. 3:11; 5:11; 6:12-13), ни философию, которую распространяли греки и некоторые верующие из язычников (Кол. 2:8, 20). Крест Христов упразднил предписание закона (Эф. 2:15; Кол. 2:14), и мы, верующие, умерли для философии — одного из начал мира (Кол. 2:20). Но Сатана подстрекал иудействующих и философов проповедовать свои «-измы» мирской мудрости, чтобы крест Христов сделался пустым. Апостол Павел был настороже в этом вопросе. Рассматривая проблему разделений среди коринфских верующих, возникших главным образом на почве их прошлого — иудейской религии и греческой философии, апостол сделал акцент на Христе и Его кресте. Когда место религиозных мнений и философской мудрости будет отдано Христу и когда Его крест будет воздействовать на плоть, привязанную к тому или иному прошлому, разделениям придёт конец. Возвышение природных предпочтений и человеческой мудрости не может устоять перед Христом и Его крестом.

Павел не хотел, чтобы крест Христов сделался пустым в результате проповеди в мудрости речи, то есть в философских рассуждениях. Христос послал Павла не для того, чтобы он благовествовал в мудрости речи. Павел отказывался предаваться философским рассуждениям. Он был озабочен тем, как бы не сделался пустым крест Христов. Он понимал, что слово о кресте — это неразумность для погибающих. Они считают слово о кресте слишком простым и относятся к нему как к неразумности.

Пожалуйста, прочитайте прим. 18¹.

Многие сегодняшние профессора и образованные люди относятся к слову о кресте так, как будто это неразумность. С их точки зрения, говорить о Христе, который был презрен, отвергнут и распят, — это безрассудство. Они не хотят слышать о Христе, который был убит и при этом никак не выступил в Свою защиту. Когда им преподносят слово о распятом Христе, они обычно говорят: «Это неразумность. Не говорите мне об этом. Если кто-то будет презирать меня, я буду противодействовать ему. Если кто-то отвергнет меня, я буду бороться. А уж если кто-то попытается меня убить, я буду защищаться и первым нанесу ему удар, от которого он не встанет. Даже закон моей страны гаран-

тирует мне право на самооборону. Не нужно рассказывать мне о Христе, который был распят». Таким образом, слово о кресте до сих пор является неразумностью для погибающих, особенно для философствующих людей.

В стихе 18 Павел говорит о «нас, спасаемых». Я очень ценю слово «спасаемые». Если кто-нибудь спросит вас, спасены ли вы, может быть, вам стоит ответить так: «Я нахожусь в процессе спасения. Я спасён частично, спасён до некоторой степени. Однако я ещё не спасён в полной мере. Но я спасаемый». Для нас, находящихся в процессе спасения, слово о кресте — это сила Божья.

В стихе 19 Павел продолжает: «Ибо написано: „Уничтожу мудрость мудрых, и разумение разумных отвергну“». Здесь Павел опять ставит в начале стиха слово «ибо», показывая, что это тоже объяснение предшествующих слов. Здесь Павел отмечает, что Бога не интересует мудрость мудрых или разумение разумных. Напротив, Он уничтожит эту мудрость и отвергнет это разумение.

В стихе 19 Павел намеревался в первую очередь указать на философствующих греков. Павел как бы говорил: «Вы, греки, думаете, что вы мудрые и разумные. Вы не понимаете, что Бог уничтожит мудрость мудрых и отвергнет разумение

разумных. Если вы считаете себя мудрыми, Бог уничтожит вашу мудрость. Если вы считаете, что вы разумные, Бог отвергнет ваше разумение. Считать себя мудрыми или разумными опасно, так как вы подвергаете себя риску того, что вы будете уничтожены Богом или отвергнуты Им».

В стихе 20 Павел задаёт ряд вопросов: «Где мудрый? Где книжник? Где спорщик этого века? Разве не сделал Бог неразумной мудрость мира?» Где сегодня мудрые? В Греции? В Новой Зеландии? В Америке? На Тайване? Обычно люди, имеющие определённые национальные или культурные корни, считают себя самыми мудрыми и самыми способными к философии из всех людей. Может быть, такие люди мудрее других, но они не мудрее Бога на небесах. В церковной жизни мы не должны практиковать какую-то особенную мудрость. Кроме того, в церковной жизни мы не должны быть книжниками или спорщиками. Однако ведущие братья в некоторых местах иногда гордятся собой, думая, что молодые люди, которых они обучают, — это книжники и спорщики. Однако в Библии звучит вопрос: «Где книжник? Где спорщик этого века?» Действительно, Бог сделал неразумной мудрость мира.

В стихе 21 Павел продолжает: «Ибо поскольку в мудрости

Божьей мир своей мудростью не узнал Бога, Богу благоугодно было неразумностью проповеди спасти тех, кто верит». Здесь проповедь — это не то же самое, что проповедование. Проповедование — это средство преподнесения слова. Проповедь здесь — это проповедуемое, то есть весть. Богу благоугодно неразумностью проповеди, вести, проповедуемого, спасти тех, кто верит.

В этом стихе Павел говорит о неразумности вести. Когда я говорю и пишу, я намеренно использую простые выражения. Другие люди рекомендовали мне избегать такой практики, утверждая, что использование простых выражений не привлекает высокообразованных людей. Однако я не хочу использовать красноречивые выражения. Христа и крест не проповедуют таким образом. В проповеди о Христе и кресте мы должны использовать простые слова и выражения. Мы не проповедуем превосходство рассуждения. Поэтому мы должны следовать примеру Иоанна в его Евангелии. Он пишет очень просто. Например, в Ин. 1:1 говорится: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог». В стихе 4 Иоанн говорит: «В Нём была жизнь, и жизнь была светом людей». В стихе 14 он просто сообщает нам: «Слово стало плотью и поставило скинию среди нас».

Проповедуя Христа и крест философствующим людям, Павел говорил просто. По нашему мнению, он должен был применить свои знания, чтобы произносить превосходные слова философского рассуждения. Однако Павел намеренно избегал этого. Когда он пошёл в Коринф, чтобы проповедовать Христа и крест, он предпочёл не знать ничего из превосходной речи. Напротив, он использовал простые и короткие выражения, которые философствующие греки, наверное, считали неразумностью. Тем не менее Павел говорит, что Бог использует неразумность проповеди, чтобы спасти тех, кто верит. Когда Христос и крест проповедуются простым образом, благодаря этому люди верят и получают спасение. В результате у нас есть уверенность в том, что они верят не в наше превосходство речи, а в Христа и крест, которые мы проповедуем.

Знамения и мудрость

В стихе 22 говорится: «Ведь иудеи требуют знамений, а греки ищут мудрости». *Пожалуйста, прочитайте прим. 22¹*. Здесь Павел говорит о двух типах людей: о религиозных иудеях и о философствующих греках. Религиозные люди хотят знамений, чудес, а философствующие люди стремятся к мудрости. Но когда Павел проповедовал Христа распятого, его не

интересовали ни мудрость, ни знамения.

Когда Господь Иисус был на кресте, иудеи издевались над Ним и говорили: «Разрушающий храм и в три дня строящий, спаси Себя! Если Ты Сын Божий, сойди с креста!» (Мф. 27:40). Главные священники, книжники и старейшины говорили: «Других спасал — Себя не может спасти. Он Царь Израиля; пусть сейчас сойдёт с креста, и мы поверим в Него» (ст. 42). Они подстрекали Господа к тому, чтобы Он доказал, что Он Христос, Сын Божий, избавив Себя от креста. Однако Господь оставался безмолвным; Он ничего не делал, чтобы спасти Себя. Вместо чуда и мудрости здесь были слабость и неразумность. С точки зрения человеческой мудрости отдать себя на распятие было бы в высшей степени неразумным поступком.

Говоря: «Я Павлов» или «Я Кифин», коринфяне применяли свою мудрость. Они следовали за своей философией, а не за Христом. Но Павел проповедовал им Христа распятого — преткновение для иудеев, искавших чудес, и греков, стремившихся к мудрости. Но для тех, кто призван, этот Христос является Божьей мудростью и Божьей силой.

Примечательно, что Павел не сказал коринфянам: «Мы проповедуем Христа воскрешённого». Проповедь в Деяниях

сосредоточена на воскресении Христа. Согласно Деяниям, эта проповедь представляет собой свидетельство того, что Иисус Христос, Распятый, был воскрешён. Но в этом Послании Павел не делает акцента на воскресении Христа. Вместо этого он делает акцент на проповеди Христа распятого. Несомненно, и иудеи, и греки предпочли бы услышать о воскрешённом Христе. Для иудеев это было бы великим чудом. Какое это чудо, когда кто-то встаёт из могилы и восходит на небеса! Греки, наверное, сочли бы слово о воскресении чем-то очень философским. В их поиске мудрости им, возможно, было бы интересно узнать, каким образом мёртвый человек может снова ожить. Тем не менее Павел проповедовал распятого Христа — Христа, который ничего не делал, чтобы спасти Себя. Павел следовал за этим распятым Христом и проповедовал Его коринфянам. Поэтому в стихе 23 провозглашается: «Но мы проповедуем Христа распятого — для иудеев преткновение, а для язычников неразумность». То, что Павел следовал за распятым Христом, для иудеев было преткновением, а для греков — неразумностью. *Пожалуйста, прочитайте прим. 23¹.*

В стихе 24 Павел продолжает: «Но для тех, кто призван, — и иудеев, и греков — Христа, Божью силу и Божью мудрость».

Те, кто призван, — это верующие, которые были избраны Богом в вечности (Эф. 1:4) и которые уверовали в Христа во времени (Деян. 13:48). Для этих призванных распятый Христос, которого проповедовали апостолы, является Божьей силой и Божьей мудростью. Мудрость нужна, чтобы составить план, замысел; сила нужна, чтобы осуществить, совершить то, что запланировано и замыслено. В Божьем домостроительстве Христос является и силой, и мудростью. Хвала Господу за то, что для нас сегодня распятый Христос — это Божья сила и Божья мудрость!

В заключение в стихе 25 Павел говорит: «Потому что неразумность Божья мудрее людей и слабость Божья сильнее людей». Даже Божья неразумность мудрее нашей мудрости, и Его слабость сильнее нашей силы.

Как верующие в Христа, все мы должны быть способны ответить на следующий вопрос: «Почему было необходимо, чтобы Христос был распят?» Проповедуя философствующим грекам в Коринфе, Павел, судя по всему, дал понять, почему было необходимо, чтобы Христос был распят. Пожалуй, самый распространённый ответ на этот вопрос прозвучит так: Христос должен был быть распят, чтобы Бог спас нас. Бог не может спасти нас без распятия Христа. Согласно Новому Завету, Бог не

имеет возможности спасти кого-либо без креста Христова. Давайте кратко рассмотрим, почему это так.

Во вселенной существует много разных проблем. Есть проблемы Сатаны, мира и греха. Есть также проблема человека. Человек, сотворённый Богом для Своего замысла, пал и стал грешным. Другие проблемы, связанные с человеком, — это плоть и природная жизнь. Кроме того, всё во вселенной стало старым, то есть прогнившим, истлевшим. То, что не истлело, не может быть старым. Старость указывает на недостаток жизни. Когда дерево растёт, в нём есть жизнь. Но когда оно начинает умирать, ему недостаёт жизни. Из-за Сатаны, мира и человека с грехом, плотью и природной жизнью вся вселенная, включая небеса и землю, стала старой, истлевшей, испорченной и полной смерти.

В дополнение ко всем этим проблемам есть проблема предписаний и правил, данных Богом для жития человека. Таким образом, крест решает проблемы Сатаны, мира, греха, человека, плоти, природной жизни, старости и предписаний. Для того чтобы эти проблемы были решены, было необходимо, чтобы Христос был распят.

Прежде чем Христос мог быть распят для решения всех этих проблем, Он должен был облечься в человеческую при-

роду. Это значит, что Он должен был стать человеком, тварью. Став человеком, Христос стал тварью. Он облёкся в человеческую природу не только для того, чтобы умереть за нас и пролить Свою кровь за наши грехи, но и для того, чтобы решить проблемы Сатаны, мира, греха, павшего человека, природной жизни, плоти, старости и предписаний.

Хотя Христос мог бы отказаться от смерти посредством распятия, Он был распят. Согласно человеческому пониманию, Христос был казнён другими людьми. Однако Его собственное понимание Его смерти было другим. В Ин. 10:11 Господь Иисус говорит: «Я есть хороший Пастырь; хороший Пастырь Свою жизнь полагает за овец». О Своей жизни Господь далее говорит в Ин. 10:18: «Никто не отнимает её у Меня; напротив, Я полагаю её Сам. Я имею власть положить её и имею власть опять взять её». Его жизнь не была отнята у Него. Напротив, Он отдал Свою жизнь за нас. Если бы Христос не захотел положить Свою жизнь, люди не смогли бы казнить Его. Христос не стал сражаться за Себя, а вместо этого принял смерть на кресте. Он с готовностью отдал Себя на распятие, чтобы совершить искупление и решить все проблемы во вселенной. Христос распятый — это преткновение для

тех, кто ищет знамений, и неразумность для тех, кто ищет мудрости. Но для нас, тех, кто верит, Он Божья сила и Божья мудрость.

В кресте Христовом мы видим Божью силу. Для того чтобы победить Сатану, мир, грех, падшего человека, плоть, природную жизнь, старое творение и предписания, требуется Божья сила. Какая другая сила больше Христа распятого как Божьей силы? Какая другая сила может уничтожить Сатану или победить мир? Только Бог имеет необходимую силу, чтобы совершить всё это. Это не та сила, которая позволяет делать что-то посредством говорения, как, например, сила, которую Бог применял в процессе творения. Это — сила распятия, сила чудесной смерти Христа. Это значит, что распятие Христа стало Божьей силой. Смерть Христа стала Божьей силой, позволяющей уничтожить Сатану, решить проблему мира, устранить грех и положить конец падшему человеку, плоти, природной жизни и старому творению. Посредством этой силы Бог способен решить проблему предписаний. Посредством одной смерти, смерти Христа, были устранены все проблемы во вселенной. Таким образом, Христос распятый — это Божья сила, позволяющая упразднить всё отрицательное и осуществить Божий план.

Этот распятый Христос также является Божьей мудростью. Чтобы что-то осуществить, требуется как сила, так и мудрость. Мы уже отмечали, что мудрость нужна, чтобы составить план и замысел, а сила нужна, чтобы осуществить и совершить то, что запланировано и замыслено. В Божьем домостроительстве Христос распятый является и Божьей силой, и Божьей мудростью. Можно иметь силу или крепость, но при этом не иметь мудрости или пути. Если у нас есть сила без мудрости, мы можем использовать свою силу неразумно. Поэтому нам нужен Христос и как сила, и как мудрость.

Распятый Христос как Божья сила и мудрость может быть применён к проблеме, которую для нас представляет наша раздражительность. Раздражительность беспокоит всех нас без исключения. Кто может сказать, что он никогда не раздражался? Пережив определённую меру роста в жизни, мы начинаем ненавидеть свою раздражительность и жаждем освободиться от неё. Я знаю некоторых сестёр, которые незадолго до дня своей свадьбы давали обет, что они никогда больше не будут раздражаться, особенно в отношениях со своим мужем. Однако этот обет в каждом случае был нарушен. Не только в супружеской жизни — в любых ситуациях в нашей

повседневной жизни нам причиняет неприятности наша раздражительность.

Многие христиане, любящие Господа и ищущие Его, иногда молятся примерно так: «Господь Иисус, Ты знаешь, как легко я раздражаюсь. Господь, Ты Иегова Спаситель. Прошу Тебя: спаси меня от этого греха раздражительности. О Господь, избавь меня от этого». Хотя многие молились таким образом, никто ещё не был избавлен от раздражительности в результате такой молитвы. В самих себе у нас просто нет ни силы победить свою раздражительность, ни мудрости, то есть пути, чтобы сделать это. Возможно, мы думаем, что молитва даст нам силу и мудрость. Однако даже когда мы молимся, у нас всё равно нет силы и мудрости. Но когда мы призываем имя Господа, наслаждаемся Христом и наполняемся животворящим Духом, у нас нет проблем с раздражительностью. У нас естественным образом появляется и сила преодолеть свою раздражительность, и путь для того, чтобы покончить с ней. Что является этой силой и этим путём? Смерть Христа. Только распятый Христос является силой и мудростью, которые позволяют покончить с нашей раздражительностью.

Мы также можем применять распятого Христа как Божью силу и мудрость к нашей пот-

ребности в терпении. Все мы хотим быть терпеливыми. Но я никогда не встречал человека, который был бы по-настоящему терпеливым. Мы ценим терпение и хотим быть терпеливыми, но мы не можем быть терпеливыми. Однако когда мы переживаем распятого Христа, у нас автоматически появляется терпение. Этот распятый Христос становится для нас и силой, и мудростью для терпения. В результате у нас появляется и сила, и путь для того, чтобы быть терпеливыми. Фактически мы не пытаемся быть терпеливыми. Мы просто являемся терпеливыми в результате переживания Христа распятого.

Распятого Христа можно применять к любым человеческим переживаниям. Уже более сорока лет мы проповедуем не что иное, как Христа, и Христа распятого. В этом распятом Христе есть элементы воскресения и вознесения. Поэтому, когда мы наслаждаемся распятым Христом, мы также наслаждаемся Его воскресением и вознесением. Ключ к переживанию воскресения и вознесения Христа заложен в распятии Христа. Распятие — это вход во всё богатство Христово. Крест — это путь к переживанию Христа со всем Его богатством. Помимо распятия Христа у нас нет «ворот», через которые мы можем войти в богатство Христово.

В Эф. 1:9 говорится о Божьей отраде, которую Бог замыслил в Себе. В Эф. 3:11 Павел говорит о «вечном замысле, который Он создал в Христе Иисусе, нашем Господе». Кроме того, в Эф. 1:11 Павел говорит, что Бог «совершает всё согласно решению Своей воли». Распятый Христос как Божья мудрость связан с Божьим планом, который соответствует Божьей отраде, а также соответствует Божьему пути исполнения Его воли. Божий план, соответствующий Божьей отраде и Божьему пути исполнения Его воли, — это нечто глубокое и основательное. Тем не менее эти глубокие вещи могут применяться к нашему переживанию.

Мы увидели, что, когда мы переживаем распятого Христа, Он становится для нас и Божьей силой, и Божьей мудростью. Поскольку у нас есть распятый Христос как Божья мудрость, нам не нужно искать пути для исполнения Божьей воли. Просто переживая распятого Христа, мы естественным образом получаем путь для исполнения Божьей воли. Мы становимся очень мудрыми в исполнении Божьей воли. Нам уже не нужно принимать решение исполнять Божью волю или твёрдо намереваться исполнять Божью волю. Исполнение Божьей воли даже не зависит от нашей молитвы: «Господь, пусть исполнится Твоя воля». Христиане повсюду

молятся об исполнении Божьей воли. На христианских службах верующие обычно молятся так: «Господь, пусть исполнится не наша воля, а Твоя». Но сколько бы раз верующие ни молились об исполнении Божьей воли, Божья воля не осуществляется. Если вы хотите исполнить Божью волю, вам не нужно молиться словами: «Пусть исполнится Твоя воля». Если только вы будете переживать распятого Христа, Христос станет для вас Божьей мудростью для осуществления Его плана. У вас будет Божья мудрость для исполнения Его воли. Может быть, в этот момент вы этого не поймёте. Но оглянувшись назад по прошествии нескольких месяцев или лет, вы осознаете, что у вас действительно была Божья мудрость для исполнения Его плана в соответствии с Его волей. Разумеется, это не ваша природная мудрость; это распятый Христос как Божья мудрость.

Когда мы переживаем распятого Христа, нам кладётся конец. Всему, чем мы являемся, всему, что мы имеем, и всему, что мы способны сделать, полностью кладётся конец. Чтобы вам был положен конец, вам не нужно распинать себя. Вам даже нет никакой нужды считать себя мёртвыми. Вам кладётся конец просто благодаря тому, что вы переживаете распятого Христа. На самом

деле никто не может распять себя. Но когда мы призываем имя Господа Иисуса, наслаждаясь Им и переживая Его, Его распятие кладёт нам конец. Этот распятый Христос кладёт конец всему, чем мы являемся.

Распятие — это путь нашего избавления от плоти, природной жизни и старого творения. Христос распятый — это не только сила, но и путь. Для иудеев такой Христос является преткновением, а для греков Он является неразумностью. Но для нас, тех, кто призван, распятый Христос — это Божья сила и Божья мудрость для нашего избавления от всего отрицательного. Мы воздаём Ему благодарение и хвалу за то, что сейчас мы находимся в процессе спасения. Чем больше мы спасаемся, переживая распятого Христа, тем больше мы наслаждаемся Им.

**Христос — наша мудрость:
праведность, освящение
и искупление**

В стихе 26 Павел говорит: «Ибо посмотрите на ваше призвание, братья, — что не много мудрых согласно плоти, не много сильных, не много родовитых». Здесь мы видим, что среди верующих не много мудрых согласно плоти. В стихе 27 Павел говорит: «Неразумное мира избрал Бог, чтобы посрамить мудрых». Если кто-то мудрый, это связано с разумом, а

если кто-то сильный, это связано с волей.

В стихе 27 Павел также говорит: «Слабое мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное». Когда я читал эти стихи много лет назад, я недоумевал, как любящий Бог может посрамлять людей. Я недоумевал, как Он может использовать неразумное мира, чтобы посрамить мудрых, и слабое мира, чтобы посрамить сильное. Тем не менее Павел ясно говорит, что Бог посрамляет мудрых и сильное.

В стихе 27 Павел дважды использует слово «избрал». *Пожалуйста, прочитайте прим. 27¹.*

В стихе 27 Павел отмечает, что среди верующих в Коринфе не много родовитых. В стихе 28 он продолжает: «И безродное мира и презираемое избрал Бог, несуществующее, чтобы существующее превратить в ничто». Греческое слово, переведённое в стихе 26 как «родовитых», означает «знатных», «благородных», то есть родившихся в благородной или царской семье. Церковь Божья состоит в основном не из тех, кто относится к высшим слоям общества, а из безродных мира и презираемых. Особое почтение к высшим слоям противоречит Божьему взгляду и является позором для церкви.

В стихе 28 слово «безродное» означает «низкое», «незнатное», то есть имеются в виду родившиеся от простых людей. Слово

«презираемое» также означает «презренное». Слово «несуществующее» указывает на то, что безродное и презираемое как бы не существует. Никто не замечает безродных и презираемых в мире.

Троекратное повторение слов «избрал Бог» в стихах 27 и 28 показывает нам, как Бог в Своём всевластии поступает с тремя типами людей из мира — мудрыми, сильными (могущественными) и родовитыми. Следовательно, «существующее» — это родовитые, которые имеют большой вес в мире, но Бог в Своём домостроительстве превращает их в ничто.

В глазах человека безродные, презираемые, как будто не существуют. На них смотрят с таким пренебрежением, что они как бы не существуют. Поэтому они — «несуществующее». Но Бог использует именно это «несуществующее», чтобы превратить в ничто «существующее», то есть родовитых, которые имеют большой вес в мире. Бог избрал безродных, то есть низшие слои общества, чтобы посрамить родовитых — тех, кто принадлежит к высшим слоям.

С одной стороны, в стихах с 26 по 28 Павел подразумевает всех людей в целом. С другой стороны, он подразумевает конкретно греков. Некоторые из спасённых греков продолжали считать себя мудрыми. В этих стихах Павел показывает, что

такой настрой является ошибочным. Павел как бы говорит: «Верующие в Коринфе, не считайте себя мудрыми. Бог не избирает мудрых. Если вы считаете себя мудрыми, это значит, что вы не были избраны Богом. Подобно тому, Бог не избрал ни сильных, ни родовитых».

Что вы думаете о себе? Какими вы считаете себя: мудрыми или неразумными? Сильными или слабыми? Родовитыми или безродными? Я думаю, что глубоко внутри мы не считаем себя неразумными, слабыми и безродными. Мы просто не видим себя такими.

Повторю: нам нужно знать дух Павла при написании этого Послания. Акцент в духе Павла был на том, что коринфские верующие не жили как те, кто спасён. Павел как бы говорил им: «Дорогие святые в Коринфе, вы — спасённые, Божьи избранные. Но вы не живёте жизнью избранных. Напротив, вы живёте так, как будто вы не были избраны Богом. В вашем житии нет указания на то, что Бог избрал вас, потому что вы считаете себя мудрыми, сильными и родовитыми. Братья, вы должны понять, что Бог не избирает таких. Если вы считаете себя мудрыми, это показывает, что Бог не избрал вас. Помните: Он избрал неразумных, чтобы посрамить мудрых; слабых, чтобы посрамить сильных; и безродных, чтобы

посрамить родовитых. Поэтому не считайте себя мудрыми, сильными и родовитыми».

Говорить о том, что нужно жить Христа, легко, но на практике жить Его трудно. До тех пор пока мы считаем себя мудрыми, мы не живём Христа. Все те, кто истинно живёт Христа, считают себя неразумными, слабыми и безродными. Они воспринимают себя как ничто и осознают, что их существование на земле ничего не значит. Они могут сказать о себе: «Я часть несуществующего. Я живу в определённом городе, но моё существование здесь ничего не значит. Но хотя я ничто, Бог избрал меня». Повторю: Бог не избирает мудрых, сильных и родовитых. Если вы считаете себя мудрыми, сильными и родовитыми, вы отвергаете Божье избрание. Тем, как вы живёте, вы отказываетесь от Божьего избрания. Бог посрамляет мудрых, сильных и родовитых. Все мы должны быть способны сказать: «Господь, я исповедую, что я не мудрый и не сильный, а поистине неразумный, слабый и из числа безродных». Когда Павел писал эту часть Первого послания к коринфянам, в его духе был акцент именно на этом вопросе.

В своём духе Павел также ощущал необходимость принизить высокомерных греческих верующих. Некоторые из них, вероятно, были очень умными

и мудрыми, но Павел не обращал на это внимания. Напротив, он пытался показать, что сам факт того, что они были избраны Богом, доказывает, что они не мудрые, а неразумные, не сильные, а слабые и не родовитые, а безродные. Поэтому то, что верующие в Коринфе думали, что они мудрые и сильные, было ошибкой.

Мы уже увидели, что в стихе 28 Павел говорит, что Бог «превратит в ничто» существующее. Греческое слово, употреблённое здесь, а также во 2 Фес. 2:8 и Евр. 2:14, означает «уничтожить». Когда Бог что-то превращает в ничто, это фактически означает, что Бог уничтожает это. Если мы будем изучать историю, мы увидим, что многие почётные люди были превращены Богом в ничто. Многие люди, занимавшие высокое положение в обществе, были уничтожены Богом, превращены Им в ничто. Мы ни в коем случае не должны считать себя кем-то. Если, глядя на себя, мы будем думать, что мы кто-то, Бог превратит нас в ничто.

В стихе 29 Павел говорит: «Чтобы никакая плоть не хвалилась перед Богом». Здесь показана причина, по которой Бог, осуществляя Своё избрание, отдал предпочтение нам: чтобы никакая плоть, то есть никакой человек, не могла ничем хвалиться, то есть гордиться, перед Ним.

Павел начинает стих 30 словами: «Но от Него вы в Христе Иисусе». То, чем мы, верующие, как новое творение являемся в Христе, и то, что мы в Нём имеем, — от Бога, а не от нас. Именно Бог поместил нас в Христа, перенеся нас из Адама в Христа. Именно Бог сделал Христа мудростью нам. Бог перенёс нас из Адама в Христа (2 Кор. 5:17) через распятие и воскресение Христа (Гал. 2:20) и посредством нашего уверования и крещения (Ин. 3:15; Гал. 3:26-28).

Слово «но» в начале стиха 30 подразумевает резкое противопоставление сказанному в предшествующих стихах. Кроме того, то, что мы в Христе, подразумевает, что теперь, в Христе, мы мудрые, сильные и родовитые. Однако очень немногие верующие считают себя мудрыми в Христе, сильными в Христе и родовитыми в Христе. Если бы сёстры осознали, что они мудрые и сильные в Христе, они бы не плакали так много. Сёстрам очень легко лить слёзы. Это показывает, что с точки зрения их переживания они не мудрые и не сильные в Христе. Наше переживание свидетельствует о том, что слишком часто мы бываем мудрыми в плоти, но неразумными в Христе; сильными в плоти, но слабыми в Христе. Это означает, что в нашей христианской жизни, наверное, нет этого

«но», которое Павел вставил в стих 30. В нашем переживании должно быть это «но». Хотя мы родились неразумными, слабыми и низкими по положению, мы должны быть способными сказать: «Но от Бога мы в Христе». А поскольку мы в Христе, то теперь мы мудрые, сильные и родовитые в Нём.

Возрождение делает нас родовитыми и даёт нам очень высокое положение — положение ребёнка в царской семье. Осознаёте ли вы, что, поскольку вы верите в Христа, вы обладаете божественным положением, вы один из детей Царя царей? Мы родились в Божьей семье! Это значит, что мы обладаем более высоким положением, чем ангелы. Мы Божьи домашние, а ангелы — наши слуги. В Христе мы действительно выше ангелов. Как хорошо, что Бог избрал нас — неразумных, слабых и безродных и сделал так, что теперь мы в Христе! Это сделали не мы сами, и это совершил не какой-то другой человек. То, что мы в Христе, — целиком и полностью от Бога.

Согласно контексту, слова «в Христе» здесь подразумевают, что мы мудрые, сильные и родовитые в Христе. Нам очень важно осознавать, что мы в Христе. И мы должны хвалиться тем, что теперь мы в Христе. Кроме того, мы можем свидетельствовать, что, поскольку мы в Христе, мы уже не являемся

неразумными, слабыми и безродными. Сёстры, если в вашем переживании вы будете сильными в Христе, вы вкусите пробу Нового Иерусалима и не будете торопиться лить слёзы. В Новом Иерусалиме уже не будет слёз. Иногда за Господней трапезой мы благодарим Господа за пробу грядущего Нового Иерусалима. Когда мы вкусим его в полноте, там не будет слёз. Вместо слёз там будет течение воды жизни. Сёстры, когда вам хочется заплакать, вспомните слова Павла: «Но от Бога вы в Христе». В Христе вы мудрые и сильные. Хвала Господу за то, что в Христе мы родовитые, мы дети царской семьи! Какое замечательное положение!

В 1:30 Павел говорит, что Христос Иисус «стал мудростью нам от Бога: и праведностью, и освящением, и искуплением». Павел не говорит, что Христос является мудростью нам; он говорит, что Христос стал мудростью нам. Отсюда видно, что когда-то Христос не был мудростью нам, но затем Он стал мудростью нам. Приведём аналогичный пример: если я скажу: «Я ваш друг», это не совсем то же самое, что «Я стал вашим другом». Если я говорю, что я стал вашим другом, это подразумевает, что когда-то я не был вашим другом, но теперь я стал вам другом. Христос не мог стать нам мудростью, пока мы не были в Нём. Но когда мы

поверили в Христа, Бог поместил нас в Него. И тогда Христос стал нам мудростью.

Обратите внимание, что в стихе 30 Павел не говорит, что Христос стал нашей мудростью; он говорит, что Христос стал мудростью нам. «Христос стал мудростью нам» — это не то же самое, что «Христос стал нашей мудростью». День за днём нам нужно, чтобы Христос был мудростью нам. Мы можем опять использовать в качестве иллюстрации электричество. Если мы говорим «наше электричество», это не то же самое, что «электричество подаётся нам». Когда электричество подаётся вам, вы получаете электрический заряд. Если электричество ваше, это означает, что оно принадлежит вам, но если электричество подаётся вам, это означает, что оно поступает к вам посредством передачи и что вы соприкасаетесь с ним на опыте. Подобным образом, если мы говорим, что Христос — наша мудрость, это что-то довольно общее, не связанное с переживанием. Но когда Христос становится мудростью нам, мы переживаем Его.

У Павла было не только знание, но и очень много духовных переживаний. Кроме того, он знал ситуацию, сложившуюся среди верующих. Поскольку мы христиане, мы можем сказать: «У нас есть Христос как наша мудрость». Однако это не очень

много значит в смысле переживаний. Это подобно словам: «У нас есть электричество как наша энергия». Мы можем так говорить, но на самом деле не иметь ни света, ни отопления, потому что электричество ещё не подано нам. И у нас может быть Христос как наша мудрость, но при этом Христос может не быть мудростью нам. Нам нужно, чтобы Христос стал мудростью нам.

В стихе 30 я ценю эти слова: «нам» и «от Бога». Христос стал мудростью нам от Бога. Выражение «нам от Бога» указывает на нечто сиюминутное, практическое и познаваемое в переживании посредством передачи. Христос должен непрерывно становиться мудростью нам от Бога. Это указывает на живую, постоянную передачу. Слова «нам» и «от» указывают на то, что происходит сиюминутная, живая и практическая передача от Бога к нам.

Павел построил стих 30 именно так, чтобы дать понять верующим в Коринфе, что Христос должен непрерывно становиться мудростью им от Бога. Христос как мудрость должен непрестанно течь от Бога к ним. Однако их фактическое состояние было противоположно этому. Возможно, Христос был их мудростью, но Он не тѣк каждую минуту от Бога к ним. Я хочу ещё раз отметить, что Павел не говорит: «Христос — это Божья мудрость» или «Хрис-

тос — это ваша мудрость». Он говорит: «Христос стал мудростью нам от Бога». Это показывает, что Христос должен непрерывно течь от Бога к нам и быть нашей сиюминутной и практической мудростью в нашем переживании.

Нам важно научиться принимать Библию к нашим переживаниям. Библия — это в первую очередь не книга доктрины; это книга жизни, а жизнь связана с переживаниями. То, что раскрыто в Библии, должно быть живым для нас и применимым к нам в наших переживаниях.

В стихе 30 и пунктуация, и грамматика имеют важное значение. После словосочетания «от Бога» стоит двоеточие. Отсюда видно, что мудрость включает в себя три вещи, перечисленные после двоеточия, а именно праведность, освящение и искупление. Что касается грамматики греческого текста, здесь используется повторяющийся союз, объединяющий три члена предложения, который соответствует союзу «и». В стихе 30 Павел отчётливо говорит, что Христос «стал мудростью нам от Бога: и праведностью, и освящением, и искуплением». Эта мудрость подразумевает праведность, освящение и искупление.

Христос стал мудростью нам от Бога в качестве трёх жизненно важных составляющих Божьего спасения: в качестве

праведности (для нашего прошлого), благодаря которой мы оправданы Богом, чтобы родиться заново в своём духе и получить божественную жизнь (Рим. 5:18); в качестве освящения (для нашего настоящего), благодаря которому мы освящаемся в своей душе, то есть преобразовываемся в своём разуме, чувствах и воле с помощью Его божественной жизни (Рим. 6:19, 22); и в качестве искупления (для нашего будущего), то есть искупления нашего тела (Рим. 8:23), благодаря которому мы преобразимся в своём теле с помощью Его божественной жизни, чтобы обрести Его славное подобие (Флп. 3:21). То, что мы участвуем в таком полном и совершенном спасении, которое делает всё наше существо: дух, душу и тело — органически единым с Христом и делает Христа всем для нас, — это от Бога. Это целиком и полностью от Бога, а не от нас самих, чтобы мы хвалились и гордились не собой, а Им.

Утверждение о том, что Христос — это праведность для нашего прошлого, освящение для нашего настоящего и искупление для нашего будущего, безусловно, является справедливым. После того как мы поверили в Господа Иисуса и были оправданы, нам нужно жить святой жизнью, освящённой жизнью. Субъективное переживание освящения подразумевает

преобразование — процесс, происходящий в нашей душе. Искупление нашего тела произойдёт в будущем. Таким образом, мы были возрождены в нашем духе, когда мы поверили в Господа, мы находимся в процессе преобразования, освящения, в нашей душе, и в будущем наше тело будет искуплено, преобразено.

Хотя такое понимание является правильным, необходимо подчеркнуть, что это — толкование стиха 30. Поскольку это — толкование, нельзя допускать, чтобы оно ограничивало тот смысл, который вкладывает сюда Павел. Да, для того чтобы грешник был полностью спасён, он должен пройти три этапа: возрождение в духе, освящение в душе и преобразование, искупление, в теле. Когда этот процесс завершится, мы будем такими же, как Господь Иисус. Согласно сказанному в 1 Ин. 3:2, мы будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он и есть. Сегодня мы не подобны Господу в нашем теле. Но когда наше тело будет преобразено, полностью искуплено, мы будем полностью подобны Ему.

Праведность, освящение и искупление связаны не только с нашим прошлым, настоящим и будущим. Нам ежедневно нужен Христос как праведность, освящение и искупление. Каждый день нам нужно быть праведными, нам нужно быть

освящёнными и нам нужно быть искупленными не только в чём-то одном, а во всём. Например, в обращении со своими детьми некоторые родители до сих пор ведут себя по-старому. Следовательно, этим родителям необходимо быть праведными, святыми и искупленными по отношению к их детям.

Недавно во время Жизнеизучения Исхода мы отмечали, что искупление включает в себя три момента: окончание, замену и возвращение к Богу. Когда Бог искупает нас, Он кладёт нам конец, заменяет нас Христом и возвращает нас к Себе.

В отношении всего, что есть в нашей повседневной жизни, нам должен быть положен конец, мы должны быть заменены Христом и мы должны быть возвращены к Богу. Нашему обращению с детьми, если оно до сих пор старое, должен быть положен конец, оно должно быть заменено Христом, и оно должно быть возвращено к Богу. Тогда в том, что касается нашего обращения с детьми, мы будем искуплены.

В церковной жизни нам нужно искупление ещё и потому, что во многих вещах мы до сих пор очень природные. Кому-то не нравится какой-нибудь брат или какая-нибудь сестра. Другие не проявляют надлежащей заботы о молодых людях или о людях старшего возраста. Кто-то ещё отдаёт предпочте-

ние конкретному старейшине. Всё это связано с природной жизнью и указывает на потребность в искуплении. Поэтому в церковной жизни нам должен быть положен конец, мы должны быть заменены Христом и мы должны быть возвращены к Богу. Во всём нам нужно быть праведными, освящёнными и искупленными. Когда Христос становится мудростью нам от Бога, в конечном итоге Он во всём становится нашей праведностью, нашим освящением и нашим искуплением. Как глубока и основательна мысль Павла, выраженная здесь!

В стихе 31 Павел говорит в заключение: «Чтобы, как написано: „Хвалящийся пусть хвалится Господом“». То, что мы в Христе, — это нечто от Бога, и именно Христос стал мудростью нам от Бога, чтобы удовлетворить все наши нужды. Поэтому мы должны хвалиться только Им.

Переживать Христа как мудрость нам от Бога

В 1:24 Павел говорит: «Но для тех, кто призван, — и иудеев, и греков — [мы проповедуем] Христа, Божью силу и Божью мудрость». Это важный стих. Здесь Павел говорит, что для тех, кто призван, кто был избран Богом в вечности и кто поверил в Христа, Христос является Божьей силой и Божьей мудростью. Поскольку мы были

призваны Богом призывать имя Господа, Христос является для нас Божьей силой и мудростью.

Далее, в 1:30, Павел говорит: «Но от Него вы в Христе Иисусе, который стал мудростью нам от Бога: и праведностью, и освящением, и искуплением». Почему после того, как Павел показал, что Христос — их и наш и что мы были призваны в Его общение, он говорит, что этот Христос стал мудростью нам от Бога: и праведностью, и освящением, и искуплением? Мы уже увидели, что быть призванными в общение Христа — значит быть призванными в совместное наслаждение Христом как нашей единственной долей. Во второй части 1-й главы Павел показывает различные аспекты наслаждения этой чудесной долей. В качестве иллюстрации этого можно привести ужин, на котором подают цыплёнка. Когда вам на тарелку кладут цыплёнка, хозяин дома обычно спрашивает, какую часть цыплёнка вы предпочитаете: крылышки, грудку или ножку. В стихах 24 и 30 мы видим различные аспекты Христа: мы видим «крылышки», «грудку» и «ножки» Христа для нашего наслаждения. В стихе 2 Павел говорит о нашей доле, а в стихе 9 он говорит, что мы были призваны в наслаждение этой долей. И теперь в стихах 24 и 30 мы видим аспекты этой доли для нашего наслаждения. Из

этих стихов мы понимаем, что мы можем наслаждаться Христом как Божьей мудростью и Божьей силой. Кроме того, Христос как Божья мудрость включает в Себя праведность, освящение и искупление. Моё бремя в этом сообщении состоит в том, чтобы рассмотреть с точки зрения нашего переживания, в каком смысле Христос является мудростью нам от Бога, включая праведность, освящение и искупление.

Божественный путь

Понять или объяснить мудрость, праведность, освящение и искупление нелегко. Я предпочитаю говорить об этих вещах в соответствии с духовным переживанием. В стихах 24 и 30 выражение «Божья мудрость» обозначает божественный путь. Если у нас будет мудрость, мы будем знать надлежащий путь для того, чтобы делать те или иные вещи. Но если мы не будем мудрыми, мы будем всё делать глупо. Чтобы действовать самым лучшим путём, мы должны иметь мудрость. Слово «мудрость» в этих стихах равнозначно слову «путь» в Ин. 14:6, где Господь Иисус говорит: «Я есть путь». Помимо Христа как пути у нас нет доступа к Отцу. Следовательно, Божий путь — это Божья мудрость. Как мы можем наслаждаться Богом и участвовать в Нём? Если мы хотим наслаждаться Им и участвовать

в Нём, у нас должен быть путь, и этим путём является Божья мудрость.

В качестве иллюстрации соотношения между мудростью и путём можно использовать пример того, как человек учится водить автомобиль. Тому, кто учится вождению, может быть трудно выполнить поворот. Поскольку у него нет достаточной мудрости, у него нет пути для того, чтобы выполнить поворот правильно. Однако у опытного и умелого водителя есть мудрость, чтобы справиться с машиной. У него есть путь для того, чтобы управлять машиной, заставляя её ехать туда, куда он хочет. Этим путём является мудрость водителя.

Будучи мудростью нам от Бога в качестве Божьего пути, Христос является праведностью, освящением и искуплением. По сути, это — три шага пути. Такое понимание, разумеется, связано с нашим переживанием.

Предположим, что у сестры возникла проблема с мужем. Она упражняет свой дух и призывает имя Господа Иисуса. В результате она избавляется от этой проблемы. Говоря более конкретно, она получает Христа как мудрость ей от Бога. До того как она научилась упражнять свой дух и призывать имя Господа, она спорила с мужем. Это неразумно. Тем не менее жёны часто спорят с мужьями, пытаясь убедить их и даже

заставить их замолчать. Например, муж привык поздно приходить домой. Полагаясь на свою природную мудрость, жена пытается изменить поведение своего мужа. Однако чем больше она спорит с ним, тем чаще он приходит домой поздно. Фактически из-за того что жена спорит, проблема усугубляется. Вместо того чтобы спорить с мужем, жена должна упражнять свой дух и призывать имя Господа. Тогда у неё будет мудрость, путь, для того, чтобы решить эту проблему.

Становимся праведными

Праведность, освящение и искупление — это материалы, которые используются для строительства «шоссе» в нашей христианской жизни. Было ли у вас когда-нибудь осознание того, что мудрость — это наш путь, наше «шоссе», а праведность, освящение и искупление — это материалы, которые используются для строительства этого «шоссе»? Это очень точно соответствует нашим христианским переживаниям. Когда мы наслаждаемся Христом, первым аспектом божественной добродетели, божественной благодати, который мы переживаем, является Бог как наша праведность. Всякий раз, когда мы наслаждаемся Христом и переживаем Его, мы сначала получаем Бога как нашу праведность. Это значит, что,

когда мы упражняем свой дух и призываем имя Господа Иисуса, мы становимся праведными. Чем больше мы призываем, тем более праведными мы становимся.

Давайте ещё раз обратимся к иллюстрации из супружеской жизни. Если муж приходит домой поздно вечером, это конечно же неправильно. Однако жена может быть неправа и неправа в том, как она поступает с мужем в связи с этим вопросом. Она может поступать совершенно несправедливо, осуждая его и возлагая всю вину на него. Она никогда не осуждает и не обвиняет себя. Её настрой тоже неправильный, и она неправа в том, что она спорит с мужем. Возможно, муж неправ лишь на десять процентов, но жена осуждает его так, как будто он полностью неправ. Поэтому её настрой и поведение по отношению к мужу на девяносто процентов несправедливы.

Каждый раз, когда муж и жена пререкаются, обе стороны несправедливы. Муж заявляет, что он прав, а его жена совершенно неправа. Жена утверждает, что муж полностью неправ и только она права. В результате и муж, и жена становятся несправедливыми. Если жена начнёт упражнять свой дух и призывать имя Господа Иисуса, она осознает, что она была несправедлива и неправа по отношению к мужу. И тогда она скажет про

себя: «Да, мой муж в какой-то степени неправ. Но я возлагаю на него слишком большую вину. Кроме того, я неправа в том, что я спорю с ним и осуждаю его. Теперь я вижу, что он неправ лишь в небольшой степени, а я намного более неправа, чем он. Я по крайней мере в два раза более несправедлива, чем мой муж». Когда сестра осознаёт своё состояние, призывая имя Господа, она естественным образом становится праведной, потому что Христос становится для неё праведностью.

Каждый раз, когда между людьми возникает соперничество или спор, ни одна из участвующих сторон не является праведной. Например, предположим, что возник спор между старейшиной и братом в церкви. Вместо того чтобы упражнять свой дух и призывать имя Господа, старейшина отстаивает свою позицию. В этом случае он несправедлив. Кроме того, он говорит другим старейшинам: «Этот брат всегда приносит смерть на собрания». Потом, когда этот старейшина упражняет свой дух и призывает имя Господа, он осознаёт, что он был несправедлив. Возможно, он также осознаёт, что брат, о котором идёт речь, редко распространяет смерть на собраниях. Однако этот старейшина уже сказал другим, что этот брат всегда приносит смерть на собраниях церкви. Поэтому этот

старейшина, осознав, что он был неправеден, должен будет исповедаться перед другими старейшинами и сказать: «Братья, я прошу у вас прощения за то, что я сказал об этом брате. Я уже исповедался Господу, и Он простил меня. Теперь я исповедуюсь и перед вами. Насколько я помню, этот брат только один раз принёс на собрание смерть. А я сказал, что он всегда делает это. Я был несправедлив и неправеден».

Когда мы призываем имя Господа, упражняя свой дух, мы становимся праведными. Постепенно становясь таким образом праведными, мы в конечном итоге станем праведными в том, как мы разговариваем с мужем или женой. Предположим, что сестра очень праведна по отношению к мужу. В конечном итоге её праведность убедит его и заставит его замолчать. Возможно, он скажет про себя: «Раньше моя жена была не такой. Всякий раз, когда я бывал неправ, она очень сильно осуждала меня. Я признаю, что я был неправ, но она была ещё более неправа в том, как она осуждала меня». Осуждая мужа, она обижала его и вызывала у него отрицательную реакцию. Но теперь она праведна по отношению к нему, потому что она упражняет свой дух, чтобы призывать имя Господа. Так Господь становится для неё праведностью.

Когда мы становимся праведными, призывая Господа, мы успокаиваемся. Праведность успокаивает нас. Муж и жена спорят и пререкаются по той причине, что ни та, ни другая сторона не праведна. Но если одна из сторон станет праведной, эта праведность заставит вторую сторону успокоиться. Предположим, что жена поворачивается к Господу, призывает Его и становится праведной в обращении с мужем. Тогда муж сразу же поймёт, что в ней произошла перемена и что теперь она справедлива и праведна по отношению к нему.

То, что я описываю в отношении праведности, я усвоил не из книг, а посредством переживаний. Из наших переживаний мы знаем, что быть праведным — значит быть мудрым. Иметь Христа в качестве своей праведности — значит иметь Его в качестве своей мудрости. Так Христос становится мудростью нам от Бога.

Освящаемся

Мы показали, что чем больше мы упражняем свой дух, чтобы призывать имя Господа, тем более праведными мы становимся. Теперь нам нужно увидеть, что мы не только становимся праведными и святыми; мы также освящаемся. Это значит, что чем больше мы упражняем дух, чтобы призывать имя Господа Иисуса, тем

больше мы отделяемся от обыденного и от нашего собственного состояния обыденности. Когда сестра ссорится с мужем, споря и пререкаясь с ним, она является обыденной. Она ничем не отличается от неверующей жены. Любая мирская, неверующая жена ссорится с мужем. Но когда сестра призывает имя Господа и становится праведной, она переживает Христа как освящение и освящается. Христос, которым она наслаждается, делает её святой, освящённой, отделённой. В результате её муж осознает это различие. Даже если он не верит в Господа, он поймёт, что его жена уже не обыденная.

На протяжении лет я знал много сестёр, которые становились по-настоящему освящёнными. В ряде случаев освящение сестры убеждало её мужа и побуждало его поверить в Господа. В результате муж такой сестры становился хорошим братом в Господе.

И праведность, и освящение — это аспекты Христа, который становится мудростью нам от Бога. Мы уже подчёркивали, что мудрость — это путь. Как мы получаем необходимую нам мудрость? Эта мудрость приходит от наслаждения Христом. День за днём и час за часом мы должны жить не в душе, не в своём «я», а в духе, упражняя дух, чтобы призывать имя Господа Иисуса. Тогда

Христос станет нашим наслаждением, питанием, поддержкой и снабжением в очень практическом смысле. В результате мы становимся праведными. Вместо того чтобы осуждать других и обвинять их, мы способны осуждать и обвинять лишь себя. Мы видим, что мы во многом неправы по отношению к другим. Таким образом, мы становимся праведными и справедливыми. Кроме того, мы становимся не такими мужьями, как другие мужья, и не такими жёнами, как другие жёны. Мы уже не обыденные — мы отделённые, освящённые и даже особенные. Это и есть освящение.

Возвращаемся к Богу

Если мы будем упражнять свой дух, призывать имя Господа и наслаждаться Христом как нашей единственной долей, мы не только станем праведными и освящёнными, но и будем переживать Христа как наше искупление. Это значит, что в нашем переживании мы будем возвращены к Богу. Всякий раз, когда сестра ссорится со своим мужем или спорит с ним, она находится далеко от Бога. Чем больше она спорит с мужем, тем дальше это уносит её от Господа. Но когда она наслаждается Христом и благодаря этому становится праведной и освящённой, она возвращается к Богу.

Искупление также включает в себя окончание. Христос, который обитает в нас, который снабжает нас и который становится нашим питанием, также кладёт нам конец. Чем больше мы будем призывать имя Господа, тем больше мы будем постепенно осознавать, насколько мы ещё находимся в старом творении. Мы возненавидим себя и исповедаем, что нам необходимо положить конец. Такое окончание является вторым аспектом переживания Христа как искупления для нас. Во-первых, быть искупленными — значит возвратиться к Богу; во-вторых, искупление означает, что Господь кладёт нам конец. Искупление включает в себя осознание нашей нужды в том, чтобы нам был положен конец, а также осознание того, что Господь фактически кладёт нам конец.

Искупление также включает в себя замену Христом. Когда Христос кладёт нам конец, Он заменяет нас Собой. Это — преобразование, а также преобразование. Это нечто большее, чем освящение, которое отделяет нас и делает нас не такими, как другие. Это — фактический процесс преобразования, при котором нашему старому элементу, нашему старому составу, кладётся конец и он заменяется новым элементом, новым составом — Самим

Христом в воскресении. Когда мы оказываемся заменены, мы преобразовываемся и заново составляемся из Христа. Разве это не мудрость Божья? Когда мы переживаем Христа как праведность, освящение и искупление, мы действительно получаем Его как мудрость нам от Бога.

Повторим: в 1:2 говорится, что Христос, наша доля, — их и наш. В стихе 9 говорится, что мы были призваны в наслаждение Христом, в общение Христа как нашей единственной доли. В последних нескольких стихах 1-й главы мы видим, что, когда мы наслаждаемся Христом как этой долей, мы становимся праведными, освящёнными и искупленными. И тогда Христос становится нашей мудростью, нашим путём. В результате мы становимся самыми мудрыми людьми на земле. Если вы женатый брат, вы станете очень мудрым мужем — мужем, который обладает мудростью Божьей. Этой мудростью является Христос, которым вы наслаждаетесь каждый день практически. С Христом как нашей мудростью мы будем ходить путём праведности, освящения и искупления. Мы станем праведными, отделёнными и искупленными. Таков результат наслаждения Христом как нашей единственной долей.

Результат общения Христа — переживание Христа

Прежде чем перейти ко 2-й главе Первого послания к коринфянам, давайте ещё раз отметим наиболее важные положения 1-й главы.

Если мы будем читать Первое послание к коринфянам лишь поверхностно, мы можем подумать, что это книга, которая затрагивает только внешние вопросы. На самом деле это Послание является одной из самых богатых книг в Новом Завете. Первое послание к коринфянам богато Христом, Духом, церковью и жизнью. Первые две главы содержат глубокое откровение о Христе. Дух также ясно раскрыт в этой книге во многих аспектах. В Первом послании к коринфянам раскрыто больше аспектов Духа, чем в любой другой книге. Кроме того, в этом Послании Павел много высказывается о церкви в очень практическом смысле. И также это Послание богато жизнью.

Многие главы Первого послания к коринфянам глубоки и основательны. Однако самыми богатыми, глубокими и основательными главами в этой книге являются первые три главы. В этих главах Павел использует ряд уникальных и значительных слов и выражений.

Общение Сына Божьего

В 1:9 Павел говорит: «Верен Бог, через которого вы были призваны в общение Его Сына — Иисуса Христа, нашего Господа». Не совершайте ошибки, думая, что выражение «общение Его Сына» является незначительным. Многие сегодняшние христиане используют слово «общение» в очень обыденном смысле. Однако в Библии слово «общение» обозначает нечто имеющее огромное значение. В Ветхом Завете не было такого понятия, как общение. Самое большее, что там было, это единство братьев, о котором говорится в 133-м Псалме. В стихе 1 этого Псалма провозглашается: «Вот, как хорошо и как приятно братьям жить в единстве!» Однако это единство является внешним, а общение — это нечто внутреннее. Можно иметь некоторое единство без жизни. Например, у членов профсоюза может быть определённое единство. Но такое единство совершенно лишено жизни. Общение требует жизни. Без жизни у нас не может быть общения. Общение — это нечто внутреннее, что можно описать как взаимосвязь жизни.

Слово «общение» впервые используется в Деян. 2:42, где говорится, что те, кто был спасён и прибавлен к церкви в день Пятидесятницы, постоянно пребывали в учении и общении

апостолов. Апостолы благовествовали им, и это благовествование привело их в то, что в Библии называется общением.

Я сомневаюсь, что в каком-нибудь языке есть эквивалент греческого слова «койнония», которое означает «общение». Это слово подразумевает единство, а также взаимное течение среди верующих. Когда мы наслаждаемся общением друг с другом, среди нас есть течение. Хотя электрический ток не живой, его можно использовать в качестве иллюстрации того, что мы понимаем под течением в общении. Течение электричества производит единство. Течение, поток, которое есть у нас в нашем духовном общении, включает в себя и единство, и жизнь. Наше общение — это течение в единстве; это взаимосвязь среди нас как верующих в Христа.

В Новом Завете слово «общение» описывает течение как между нами и Господом, так и между нами и другими. В 1 Ин. 1:3 говорится: «То, что мы видели и слышали, мы возвещаем и вам, чтобы и вы имели общение с нами, а наше общение — с Отцом и с Его Сыном Иисусом Христом». В Первом послании Иоанна мы видим жизнь (1:1-2), а затем общение. Существует поток, течение, в вертикальном аспекте между нами и Отцом и Сыном и в горизонтальном аспекте между нами и другими верующими. Хвала

Господу за то, что сегодня на земле есть нечто называемое общением — общение среди детей Божьих и общение детей Божьих с Троициным Богом!

Со дня Пятидесятницы среди верующих горизонтально течёт поток. Это течение пересекает пространство и время. Что касается времени, это общение течёт из поколения в поколение. Что касается пространства, это общение является всемирным; оно течёт среди верующих по всему земному шару. Поскольку мы находимся в этом едином течении, нас не может разделить пространство. Где бы мы ни находились, все мы находимся в этом течении, то есть все мы находимся в едином общении.

Согласно сказанному Павлом в 1:9, все мы были призваны Богом в это общение. Наверное, самой лучшей иллюстрацией общения является циркуляция крови в человеческом теле. В эту минуту кровь циркулирует по всему вашему телу. За очень короткий промежуток времени кровь совершает один полный оборот. От этой циркуляции зависит жизнь. Как в человеческом теле есть циркуляция крови, так в Теле Христовом есть духовная циркуляция, называемая общением. Очень печально, что среди огромного множества сегодняшних христиан этой циркуляцией пренебрегают или же она

полностью отсутствует. Поэтому нам очень важно понимать, что в Господнем восстановлении мы возвращаемся в это течение, в это общение.

Из сказанного в 1:9 мы видим, что через верного Бога мы были призваны в общение Сына Божьего, Иисуса Христа. Это ясно указывает на то, что мы не были призваны в общение какой-либо деноминации, практики или богословской доктрины. Уникальное общение, в которое нас призвал Бог, — это общение Его Сына. Это означает, что нашим общением должен быть Он один.

Слово «общение» в 1:9 означает «участие». Это можно доказать, рассмотрев этот стих в его контексте. В стихе 10, который является продолжением стиха 9, говорится: «Умоляю же вас, братья, именем нашего Господа Иисуса Христа, чтобы все вы говорили одно и то же и не было среди вас разделений, а были вы слаженны в одном и том же разуме и в одном и том же мнении». Стих 10 является противопоставлением стиху 9. В стихе 9 Павел говорит, что Бог призвал нас в общение Своего Сына. И затем он начинает стих 10 словами: «Умоляю же вас, братья, именем нашего Господа Иисуса Христа». Именем Господа Иисуса Павел умоляет, чтобы между святыми не было разделений. Разделения противоположны общению. Они противо-

стоят общению, в которое нас призвал Бог. В стихе 11 Павел продолжает: «Ибо мне стало известно о вас, братья мои, от тех, кто из дома Хлои, что между вами есть соперничества». Соперничества, упомянутые в этом стихе, также противоположны общению.

В стихе 12 Павел продолжает: «Я имею в виду то, что каждый из вас говорит: „Я Павлов“, „А я Аполлосов“, „А я Кифин“, „А я Христов“». Поскольку коринфяне говорили подобные вещи, они были вне общения. Если кто-то говорит: «Я Павлов», значит он находится вне общения Сына Божьего. Даже те, кто говорил: «Я Христов», не были в общении.

Коринфяне были разделены своими предпочтениями и выбором. Павел же хотел, чтобы они поняли, что они были призваны в единое общение. Это значит, что они были призваны в единое участие, единое восхищение, единое наслаждение, единое предпочтение, единый выбор. Те, кто говорил: «Я Павлов», восхищались Павлом и наслаждались им. То же самое относится к тем, кто говорил, что они Аполлосовы или Кифины. Но общение в 1:9 — это наше участие в Христе; это наше наслаждение и восхищение Им и наше предпочтение в Его пользу. В этих стихах Павел как бы говорит верующим в Коринфе: «Не говорите, что вы

принадлежите тому или иному человеку. Все вы должны осознать, что вы были призваны в единое наслаждение, восхищение, предпочтение и выбор. Вы были призваны в единое общение, и это — Сын Божий как наша доля. Все мы находимся в общении Христа».

Божья сила и Божья мудрость

В 1:23 и 24 Павел говорит: «Но мы проповедуем Христа распятого — для иудеев преткновенение, а для язычников неразумность, но для тех, кто призван, — и иудеев, и греков — Христа, Божью силу и Божью мудрость». Бог призвал нас в общение Христа, уникальной Личности. Он Божья сила и Божья мудрость для нас, тех, кто призван.

В Христе

В 1 Кор. 1:30 говорится: «Но от Него вы в Христе Иисусе, который стал мудростью нам от Бога: и праведностью, и освящением, и искуплением». Бог поместил нас в Христа, и теперь мы в Нём. Раньше мы были в Адаме, но мы были перенесены из Адама в Христа. Это был не внешний перенос, а внутренний перенос жизни. В жизни мы были перенесены из одной сферы в другую, из Адама в Христа. Теперь все мы можем провозгласить: «Аллилуйя, я в Христе! Как я счастлив, что я в Христе!»

То, что мы в Христе, — это нечто грандиозное. Это не просто доктрина, а нечто гораздо большее — удивительный факт. Мы в Христе, а Христос — это Божья сила и Божья мудрость. Он является воплощением Триединого Бога. Как это чудесно, что мы находимся в такой Личности!

Праведность, освящение и искупление

В 1:30 Павел говорит, что Христос стал мудростью нам от Бога. Эта мудрость включает в себя праведность, освящение и искупление. Праведность связана с сущностью, а освящение связано с действием. Можно сказать, что праведность — это предмет, а освящение — это нечто подразумевающее процесс. Освящение подразумевает действие, посредством которого мы освящаемся. Искупление — это тоже не только предмет, а нечто подразумевающее процесс, так как оно подразумевает действие, посредством которого мы оказываемся искуплены.

Примечательно, что в стихе 30 Павел говорит не об оправдании, а о праведности и не о святости, а об освящении. Почему Павел говорит не о святости, а о праведности и почему он говорит не об оправдании, а об освящении и искуплении? Мы уже отмечали, что праведность — это Христос для нашего

прошлого, освящение — это Христос для настоящего, а искупление — это Христос для будущего. Поскольку наша жизнь в прошлом была греховной, нам нужно, чтобы Христос был нашей праведностью для прошлого. Поскольку наша жизнь в настоящем не свята, не освящена, нам нужно, чтобы Христос был нашим освящением в настоящем, благодаря которому мы станем святыми и отделёнными для Бога. В будущем наше тело будет искуплено. Следовательно, искупление предназначено для будущего. Такое толкование праведности, освящения и искупления не является ошибочным, однако оно недостаточно практично. Нам необходимо понимать праведность, освящение и искупление более глубоко и в более тесной связи с переживаниями.

Каждый раз, когда мы настоящему наслаждаемся Христом в нашей повседневной жизни и переживаем Его, Он становится для нас праведностью. Это отличается от утверждения о том, что Христос оправдывает нас или что Он становится нашим оправданием. Павел совершенно правильно использует в стихе 30 слово «праведность» вместо слова «оправдание».

Я хочу ещё раз использовать иллюстрацию из супружеской жизни, чтобы показать, каким образом Христос может стать нам праведностью. Всякий раз,

когда муж и жена спорят и пререкаются, обе стороны считают себя полностью правыми. На самом деле неверно утверждать, что муж абсолютно прав или что жена абсолютно права. Предположим, что муж по-настоящему наслаждается Христом в своём повседневном житии. Тогда Христос станет для него праведностью. Чем больше он наслаждается Господом, тем больше Христос становится для него праведностью. В результате он осознает, что по большей части он неправ по отношению к жене. Подобным образом, если жена будет наслаждаться Христом, Он станет праведностью для неё и она придёт к такому же осознанию относительно себя. Она почувствует, что она неправа в том, что она спорит с мужем, и что он намного правее, чем она. Отсюда видно, что чем больше мы наслаждаемся Христом, тем в большей степени мы становимся справедливыми, беспристрастными, правыми и праведными. Более того, чем больше муж и жена будут наслаждаться Христом, тем больше они будут осуждать себя, а не противоположную сторону. Муж будет осознавать, что он неправ, и осуждать себя, и то же самое будет делать жена. Это сохранит их от споров и пререканий. Так Христос становится для них праведностью день за днём.

По природе ни один человек не является по-настоящему праведным. Даже мужья и жёны не являются праведными по отношению друг к другу. Напротив, часто они бывают неправедными. Братья, неужели вы искренне верите в то, что вы праведны по отношению к вашим жёнам? Сёстры, вы праведны по отношению к вашим мужьям? Разве за годы своей супружеской жизни вы всегда были праведны по отношению друг к другу? Я думаю, что ни один человек, состоящий в браке, не может искренне засвидетельствовать, что он или она всегда были праведны. Мы не праведны по той причине, что у нас нет достаточного наслаждения Христом. Но если мы будем постоянно наслаждаться Христом в своей повседневной жизни, мы станем самыми праведными людьми.

По сути, праведность — это Сам Христос. Следовательно, Христос должен быть не только праведностью для нашего прошлого, чтобы мы были оправданы Богом; Он также должен быть нашей сегодняшней праведностью в нашем повседневном житии. Я получил это осознание не из книг, а благодаря христианскому опыту. Кроме того, это осознание далось мне не легко; оно стало результатом того, что я столкнулся с многочисленными проблемами и трудностями.

Если мы будем наслаждаться Христом в нашем повседневном житии и если Он станет нам праведностью на практике, мы станем особенными людьми, освящёнными людьми. Мы не будем обыденными — мы будем отделёнными для Бога.

Для мужей и жён споры — это нечто очень обыденное. Спорят все супружеские пары. Если наша супружеская жизнь является чем-то обыденным, то мы не освящены в своей супружеской жизни. Но если брат избавится от споров с женой в результате того, что Христос станет для него праведностью, он будет особенным мужем, необычным мужем — мужем, который освящён, отделён для Бога. Христос как наша ежедневная праведность делает нас освящёнными и отделёнными людьми. Мы уже не обыденные — мы отделены от других. Таким образом, в нашем повседневном житии Христос должен быть не только нашей праведностью, но и нашим освящением.

Когда мы освящены и отделены для Бога, мы также искуплены. Это значит, что мы возвращены к Богу. Всякий раз, когда муж и жена ссорятся, это уносит их от Господа. Но когда Христос становится для них праведностью и освящением, они естественным образом оказываются возвращены к Богу. Это и есть искупление. Как мы

уже отмечали, искупление включает в себя окончание, замену и возвращение к Богу. Следовательно, искупление — это фактически преобразование.

Если мы будем ежедневно наслаждаться Христом, Он станет нашей праведностью. И тогда Христос как наша праведность сделает нас не такими, как другие. Мы будем освящены и отделены для Бога Христом как нашим освящением. Это освящение автоматически возвратит нас к Богу, от которого мы ушли блуждать. Таково переживание Христа как нашего искупления. Кроме того, это искупление кладёт нам конец и заменяет нас тем, чем является Христос. Это — преобразование. Будущее искупление нашего тела будет преобразованием тела. Но сегодня мы можем пережи-

вать Христа как Того, кто преобразует наше внутреннее существо. Следовательно, Христос не только будет нашим преобразованием в будущем; Он также является нашим сегодняшним преобразованием, искуплением, в нашем существе.

Павел хотел, чтобы коринфяне осознали, что они неразумны в том, что они разделяются и выражают предпочтения. Когда они говорили, что они принадлежат тому или иному человеку, это было чем-то неразумным. Бог призвал их в общение Своего Сына, в общение Того, кто является Божьей мудростью и силой. Это Христос, который в нашем переживании становится для нас праведностью, освящает нас и возвращает нас к Богу, кладя нам конец и заменяя нас С собой.

Дорогие читатели!

Вы можете заказать «Жизнеизучение Послания к римлянам», а также другие издаваемые нами книги на сайте «**Коллектора библейской книги**» kbb.ru. Заказ можно оплатить через Интернет.

Если у вас нет доступа в Интернет, вы можете заказать наши книги, используя БЛАНК ЗАКАЗА КНИГ (см. вкладыш в середине журнала).

На бланке печатными буквами разборчиво напишите без сокращений свою фамилию, имя и отчество и подробный адрес с индексом, по которому мы отправим ваш заказ. На обратной стороне укажите название книг и их количество.

Подсчитайте стоимость заказа. В цену входит стоимость пересылки. Отправьте нам заполненный бланк по адресу:

127473, г. Москва, а/я 52, РОЕХ «Коллектор библейской книги».
(Пожалуйста, НЕ ВЫСЫЛАЙТЕ на этот адрес денежные переводы.)

В этом случае заказ можно оплатить почтовым переводом или перечислением через банк.

Как оплатить заказ почтовым переводом: Используйте БЛАНК ПОЧТОВОГО ПЕРЕВОДА с нашими реквизитами (см. вкладыш в середине журнала).

1. Заполните графы «От кого» и «Адрес».
2. В графе «Сообщение» обязательно укажите фразу «Оплата литературы», иначе ваши деньги будут рассматриваться как пожертвование. В графе «Почтовый перевод» укажите стоимость вашего заказа.
3. Отправьте деньги, используя заполненный бланк. Книги будут вам высланы почтой после поступления денег на наш расчётный счёт и получения бланка заказа книг.

Как оплатить заказ перечислением через банк:

1. Перечислите деньги на расчётный счёт РОЕХ «Коллектор библейской книги», используя реквизиты на стр. 71.
2. Пришлите нам квитанцию об оплате книг вместе с БЛАНКОМ ЗАКАЗА КНИГ по адресу, указанному выше.
3. Книги будут высланы вам почтой при получении вашего заказа и квитанции об оплате.

Стоимость первого тома — 273 рубля, включая стоимость пересылки.

Стоимость второго тома — 246 рублей, включая стоимость пересылки.

Стоимость третьего тома — 241 рубль, включая стоимость пересылки.

Стоимость четвёртого тома — 251 рубль, включая стоимость пересылки.

Стоимость комплекта из четырёх томов — 775 рублей, включая стоимость пересылки.

Если вы живёте за пределами России, свяжитесь с нами для получения информации о заказе книг: тел. +7(495) 780-57-94, e-mail: books@kbb.ru

Дорогие друзья, если вы ещё не получали Восстановительный перевод Нового Завета, вы можете получить его бесплатно от миссии «Рема». Заказ можно сделать на сайте bibleforall.ru (проект «Библия, открытая для всех»).

Также вы можете отправить ваш заказ обычным письмом по адресу: ул. Некрасова 2, г. Раменское, Московская обл., 140104, Россия. Получатель: Миссия «Рема». В письме укажите ваш точный почтовый адрес с индексом, а также фамилию, имя и отчество.

* * *

Чтобы сделать пожертвование на расходы, связанные с распространением «Потока», пришлите, пожалуйста, ваше пожертвование почтовым или банковским переводом по адресу:

Религиозная организация евангельских христиан
«Коллектор библейской книги», 125956, г. Москва,
р/с 40703810577000000106,
Филиал ПАО «Банк «Санкт-Петербург» в г. Москве,
ИНН 7736120405 БИК 044525142
кор/с 30101810045250000142
КПП 770701001

Мы хотим предложить вашему вниманию свыше 500 наименований книг тех же двух авторов. Книги имеются в продаже в издательстве «Коллектор библейской книги». Бесплатный каталог издательства вы можете заказать по адресу: 127473, Москва, а/я 52.

Журнал «Живой Поток» зарегистрирован
в Министерстве РФ по делам печати,
телерадиовещания и средств массовых коммуникаций.
Рег. ПИ № 77-5313 от 11.09.2000 г.

ISSN 1609-1981

Налоговая льгота — Общероссийский классификатор продукции
ОК 005-93, том 2; 953140 — литература по религии.

Религиозная организация евангельских христиан
«Коллектор библейской книги»,
Лицензия ИД № 01110 от 1 марта 2000 г.
127473, г. Москва, а/я 52

Подписано в печать 23.08.2018.

Формат 60x90/16. Бумага офсетная № 1. Печать офсетная.
Тираж 2250 экз. Заказ № 224 от 15.08.2018.

Гимн 584

1. Вся сла - ва Ис - ку - пи - те - лю, Кто че - рез бла - го -

дать Со - е - ди - нил нас, чтоб нам всем Ли -

ца Е - го ис - кать, Ли - ца Е - го ис - кать.

«Живой поток»

Living Stream Ministry

2431 W. La Palma Ave., Anaheim, CA 92801 U. S. A.

P. O. Box 2121, Anaheim, CA 92814 U. S. A.

Living Stream Ministry, 2018

Перевод с английского «Коллектор библейской книги», 2018

Распространитель:

«Коллектор библейской книги»

127473, г. Москва, а/я 52